



~~S111  
161A~~

## ﴿ فهرسة كتاب لقطه المجالان ﴾

﴿ تأليف الهمام الجليل الافخم \* الماجد الاصيل الأكرم \* حضرة ﴾  
﴿ سيدنا الملك النواب محمد صديق حسن خان بهادر دام مجده ﴾

صفحة	
٠٠٢	المقدمة
٠١٢	ذكر السنة التسمية واقمرية
٠١٤	ذكر الايام
٠١٦	ذكر اسابيع الايام
٠٢٤	التاريخ من الهجرة النبوية
٠٢٨	ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف عن معنى الجفر
٠٣٧	ذكر ما فيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وبقاياها
٠٦٠	ذكر كرام العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة في انسابهم
٠٧٢	ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية
٠٨٢	ظهور طبقة الكيانين
٠٨٦	ذكر خراب بيت المقدس
٠٩٣	انبياء اصحاب الكهف من نومهم
٠٩٧	ذكر فراغة مصر
٠٩٩	ذكر الامم
١٢٣	ذكر تجديد قريش عمرة الكعبة وما كان من اجتماع العرب على الاسلام بعد الایة والحرب
١٢٥	ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٢٦	ذكر تاريخ الهجرة النبوية
د	التواريخ القديمة

١٢٩	ذكر اختلاف التواريخ القديمة
١٣٠	ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة
١٣٤	ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٣٦	ذكر طرف من هياة الافلاك
١٤٤	ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب
١٤٨	ذكر علم الهياة
١٥١	ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها
١٦٧	ذكر المعتدل من الاقاليم والمعرف
١٧٢	ذكر المساجد العطية في العالم
١٨٥	ذكر حكم الصلوة والصوم في ارض التسعين
١٩٠	ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار
٢٠٥	ذكر الارض الجديدة
٢٠٦	ذكر فن التاريخ
٢١٠	ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه واللماع لما يعرض للمؤرخين من المغاص والاهام و ذكر شئ من اسبابها

### ﴿ فهرسة كتاب خيثة الاكوان ﴾

٢٢٦	المقدمة
٢٣٥	ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها
٢٣٧	انقسم اثاني في فرق اهل الاسلام
٢٦٦	ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية
	الى ان انتشر مذهب الاشعرية
٢٧٤	ذكر ترجمة الاشعري وعقائده
٢٨٤	ذكر تقسيم اهل العالم بجله مرسله



ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية	٢٨٥
ذكر اول سبهة وقعت في الخلقة ومن مصدرها في الاول	٢٨٧
ومن مظهرها في الآخر	
ذكر اول شبهة وقعت في الملل الاسلامية وكيف استعابها ومن	٢٩١
مصدرها ومن مظهرها	
ذكر اهل الفروع المتخالفين في احكام الشرعية والمسائل	٣٠٤
الاجتهادية	
الخارجون عن الملل الحنيفية والشرعة الاسلامية	٣١٢

# لُقْطَةُ الْعَجَلَانِ

مَقَامَتَيْنِ إِلَى مَعْرِفَةِ حَاجَةِ الْإِنْسَانِ

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خِيَّةُ الْأَكْوَانِ فِي اقْتِرَاقِ الْأُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ ﴾

## تَأْلِيفُ

- \* المولى الأصيل \* الملك البليل \* صاحب السيف والقلم \* والحكم \*
- \* والحكم \* نادر الزمان \* في العلم والفضل والعرفان \*
- \* محب العلوم العربية \* وبدر الاقطار الهندية \* السيد \*
- \* السند الملك النواب محمد صديق حسن خان \*
- \* بهادر ملك مملكة بهوبال \*
- \* اطال الله عمره وخاله \*
- \* ذكره وفخره \*

﴿ طبع في مطبعة الجواب الكاتبة امام الباب الكهـ ﴾

١٢٩٦

﴿ اقطعة العجلان ﴾

﴿ مما تمس الى معرفه حاجة الانسان ﴾

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خيثة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى كان ولم يكن معه شئ من الاكوان \* فخلق الارض  
والسموات واستوى على العرش وخلق الانسار وعلمه البيان \* ثم  
حكم على الكل بالقضاء وقال فى الكتاب وكل من عليها فان \* وسينقلهم  
الى البرزخ ومنه الى دار الجزاء التى نطق بها الحديث وانبتها القرآن \*  
والصلوة والسلام على مصطفى محمد عبده ورسوله الذى بعثه الى الخلق  
اجمعين وختم به الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه والتابعين  
لهم باحسان \* وبعد \* فاعلم ان التاريخ عبارة عن يوم ينسب

اليه ما ياتي بعده ويقال ايضا التاريخ عارة عن مدة معلومة تعد من اول  
 زمن مفروض لتعرف بها الاوقات المحدودة ولا غنى عن التاريخ في جميع  
 الاحوال الدينية والامور الدينية ولكل امة من امم البشر تاريخ  
 تحتاج اليه في معاملاتها وفي معرفة ازمته تفرد به دون غيرها من بقية  
 الامم واول الاوائل القديمة واشهرها هو كون مبدأ البشر ولاهل  
 الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ  
 منه خلاف لا يجوز مثله في التواريخ وكل ما يتعلق معرفته بيده الخلق  
 واحوال الشرون السالفة فانه مختلط بتزويرات واساطير بعد العهد وعجز  
 المعنى به عن حفظه وقد قال الله سبحانه وتعالى \* الم يأتكم نبا الذين  
 من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \*  
 وعن ابن مسعود انه كان يقرأ هذه الآية ويقول كذب السابون  
 وعن عمرو بن ميمون مثله وعن ابي مجلز قال قال رجل لعلي بن ابي  
 طالب انا انسب الناس قال ائتك لانتسب الناس قال بلى قال علي ارايت  
 قوله \* عادا وثمود واصحاب الرس وقرون بين ذلك كثيرا \* قال انا انسب  
 ذلك الكثير قال ارايت قوله \* والدين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \*  
 فسكت وعن عروة ابن الزبير قال ما وجدنا احدا يعرف ما وراء معد بن  
 عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان واسماعيل ثلثون لا يعرفون وقال  
 اهل التفسير في هذه الآية عدم العلم من غير الله اما ان يكون راجعا  
 الى صفاتهم واحوالهم واحلاقهم ومدد اعمارهم اى هذه الامور  
 لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره او يكون راجعا الى ذواتهم اى انه لا يعلم  
 ذوات اولئك الذين من بعدهم الا الله تعالى ولم يبلغنا خبرهم اصلا  
 ولا مانع من حل الآية على الكل فالاولى ان لا يقبل من ذلك الا ما يشهد  
 به كتاب ازل من عند الله يعتمد على صحته لم يرد فيه نسخ ولا طرقه تبديل  
 او خبر ينقله الثقة واذا نظرنا في التاريخ وجدنا فيه بين الامم خلافا



كثيرا وساتوا عليك من ذلك ما لا اظنك تجده مجموعا في كتاب والتاريخ  
 كلمة فارسية اصلها ماه روز ثم عرب قال محمد بن احمد بن محمد بن يوسف  
 البخلي في كتاب «مقاييس العلوم» وهو كتاب جليل القدر وهذا اشتقاق  
 بعيد لولا ان الرواية جاءت به وقال قدامة بن جعفر في كتاب  
 الخراج تاريخ كل شيء آخره وهو في الوقت غايته يقال فلان تاريخ  
 قومه اي اليه ينتهي شرفهم ويقال ورخت الكتاب تورخها وارخته  
 تاريخها اللغة الاولى لتيم والثانية لقيس ولكل اهل مله تاريخ فكانت  
 الامم تؤرخ اولها بتاريخ الخليقة وهو ابتداء كون النسل من آدم عليه  
 السلام ثم ارخت بالطوفان وارخت بخت نصر وارخت بقبليس  
 وارخت بالاسكندر ثم ياغسطس ثم باطينس ثم بدقلطيانوس وبه  
 تؤرخ القبط ثم لم يكن بعد تاريخ القبط الا تاريخ الهجرة ثم تاريخ  
 زنجرد فهذه تواريخ الامم المشهورة وللناس تواريخ اخر قد انقطع  
 ذكرها فاما تاريخ الخليقة فيقال له ابتداء كون النسل  
 وبعضهم يقول به التحرك فان لاهل الكتاب من اليهود والنصارى  
 والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ منه خلافا كثيرا قال المجوس  
 والفرس عمر العالم اثنا عشر الف عام على عدد بروج الفلك وشهور  
 السنة وزعموا ان زرادست صاحب شريعته قال ان الماضي من الدنيا  
 الى وقت ظهوره ثلاثة آلاف سنة مكبوسة الارباع وبين ظهور زرادست  
 واول تاريخ الاسكندر ثلاثة آلاف ومائتا سنة وثمان وخمسون سنة واذا  
 حسبنا من اول يوم كيومرت الذي هو عندهم الانسان الاول وجعنا  
 مدة كل من ملك بعده فان الملك ملصق فيهم غير منقطع عنهم كان العدد  
 منه الى الاسكندر ثلاثة آلاف وثلثمائة واربع وخمسين سنة فاذا لم يتفق  
 التفصيل مع الجملة وقال قوم الثلاثة الآلاف الماضية انما هي من خلق  
 كيومرت فانه مضى قبله الف سنة والفلك فيها واقف غير متحرك والطبائع

غير مستحيلة والامهات غير متمازجة والكون والفساد غير موجود فيها والارض غير عامرة فلما تحرك الفلك حدث الانسان الاول في معدل النهار وتولد الحيوان وتوالد وتناسل الانس فكثروا وامتزجت اجزاء العناصر للكون والفساد فعمرت الدنيا وانتظم العالم وقال اليهود الماضى من آدم الى الاسكندر ثلثة آلاف واربعمائة وثمان واربعون سنة وقال النصارى المدة بينهما خمسة آلاف ومائة وثمانون سنة وزعموا ان اليهود نقصوها ليقع خروج عيسى بن مريم عليه السلام في الالف الرابع وسط السبعة الآلاف التى هى مقدار العالم عندهم حتى يخالف ذلك الوقت الذى سبقت البشارة من الانبياء الذين كانوا بعد موسى بن عمران عليه السلام بولادة المسيح عيسى واذا جمع ما فى التوراة التى بيد اليهود من المدة التى بين آدم عليه السلام وبين الطوفان كانت الفاً وستمائة وستا وخمسين سنة وعند النصارى فى انجيلهم الفان ومائتا سنة واثنان واربعون سنة وتزعم اليهود ان توراتهم بعيدة عن التخليط وتزعم النصارى ان تورات السبعين التى هى بايديهم لم يقع فيها تحريف ولا تبديل وتقول اليهود فيها خلاف ذلك وتقول السامرية بان توراتهم هى الحق وما عداها باطل وليس فى اختلافهم ما يزيل الشك بل يقوى الجأله له وهذا الاختلاف بعينه بين النصارى ايضا فى الانجيل وذلك ان له عند النصارى اربع نسخ مجموعته فى مصحف واحد احدها انجيل متى والثانى لمارقوس والثالث للوقا والرابع ليوحنا قد الف كل هـ هـ الاربعة انجيلا على حسب دعوته فى بلاده وهى مختلفة اختلافا كثيرا حتى فى صفات المسيح عليه السلام وايام دعوته ووقت الصلب يزعمهم وفى نسبة ايضا وهذا الاختلاف لا يحتمل مثله ومع هذا فعند كل من اصحاب مرقيون واصحاب ابن ويسان انجيل يخالف بعضه هذه الاناجيل ولاصحاب مائى انجيل على حدة يخالف

ما عليه النصارى من اوله الى آخره ويرعون انه هو الصحيح وما عداه باطل واهم ايضا انجيل يسمى انجيل السبعين ينسب الى تلامس والنصارى وغيرهم يتكرونه واذا كان الامر من الاختلاف بين اهل الكتاب كما قد رأيت ولم يكن للقياس والرأى مدخل في تمييز حق ذلك من باطله امتنع الوقوف على حقيقة ذلك من قبلهم ولم يعول على شئ من اقوالهم فيه واما غير اهل الكتاب فانهم ايضا يختلفون في ذلك قال اشوس بين خلق آدم وبين ليلة الجمعة اول الطوفان الفا سنة ومائتا سنة وست وعشرون سنة وثلاثة وعشرون يوما واربع ساعات وقال ماشاء واسمه منشابن ارى منجم النصور والمأمون في كتاب القرائات اول قران وقع بين زحل والمشتري في بدء التحرك يعنى ابتداء النسل من آدم كان على مضى خمسمائة وتسع سنين وشهرين واربعة وعشرين يوما مضت من الف المريح فوق القران في برج الثور من المثلثة الارضية على سبع درج واثنين واربعين دقيقة وكان انتقال القمر من برج الميزان والمثلثة الهوائية الى برج العقرب والمثلثة المائية بعد ذلك بالقي سنة واربعمائة سنة واثنى عشرة سنة وستة اشهر وستة وعشرين يوما ووقع الطوفان في الشهر الخامس من السنة الاولى من القران الثانى من قرائات هذه المثلثة المائية وكان بين وقت القران الاول الكائن في بدء التحرك وبين الشهر الذى كان فيه الطوفان الفان واربعمائة وثلاث وعشرون سنة وستة اشهر واثنا عشر يوما قال وفي كل سبعة آلاف سنة وستين وعشرة اشهر وستة ايام يرجع القران الى موضعه من برج الثور الذى كان في بدء التحرك وهذا القول اعزله الله هو الذى اشتهر حتى ظن كثير من اهل الملل ان مدة بقاء الدنيا سبعة آلاف سنة فلا تغتر به وتنبه الى اصله تجده او هن من بيت العنكبوت فاطرحه وقيل كان بين آدم وبين

الطوفان ثلثة آلاف وسبعائة وخمس وثلثون سنة وقيل كانت بينهما مدة الفين ومائتين وست وخسين سنة وقيل الفان وثمانون سنة واما تاريخ الطوفان فانه يتلو تاريخ الخليفة وفيه من الاختلاف ما لا يطمع في حقيقته من اجل الاختلاف فيما بين آدم وبينه وفيما بينه وبين تاريخ الاسكندر فان اليهود عندهم ان بين الطوفان وبين الاسكندر الفا وسبعماية واثنين وتسعين سنة وعند النصارى بينهما الفا سنة وتسعمائة وثمان وثلثون سنة والفرس وسائر المجوس والكلدانيون اهل بابل والهند واهل الصين واصناف الامم المشرقية ينكرون الطوفان واقربه بعض الفرس لكنهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والغرب ولم يعم العمران كله ولا غرق الا بعض الناس ولم يتجاوز عقبه حلوان ولا بلغ الى ممالك المشرق قالوا ووقع في زمان طهمورت ان اهل المغرب لما انذر حكماؤهم بالطوفان اتخذوا المباني العظيمة كالهرمين بمصر ونحوهما ليدخلوا فيها عند حدوثه ولما بلغ طهمورت الانذار بالطوفان قبل كونه بمائة واحدى واثنين سنة امر باختيار مواضع في مملكته صحيحة الهواء والنبوة فوجد ذلك باصفهان فامر بتجديد العلوم ودفعها فيها في اسلم المواضع ويشهد لهذا ما وجد بعد التمام من سنى الهجرة في سى من مدينه اصفهان من التلال التى انشقت عن بيوت مملوءة اعدالا عدة كثيرة قد ملئت من مياه الشجر التى تلبس بها القسي وتسمى «التور» مكتوبة بكتابة لم يدر احد ما هى واما النجمون فاذهب صححوا هذه السنين من القران الاول من قرانات العلويين زحل والمشتري التى اثبت علماء اهل بابل والكلدانيين مثلها اذ كان الطوفان ظهوره من ناحيتهم فان السفينة استقرت على الجودى وهو غير بعيد من تلك النواحي قالوا وكان هذا القران قبل الطوفان بمائتين وعشرين سنة ومائة وثمانية ايام واعتنوا بامرها

وصححوا ما بعدها فوجدوا ما بين الطوفان وبين اول ملك بخت نصر  
الاول الى سنة وستمائة واربع سنين وبين بخت نصر هذا وبين  
الاسكندر اربعمائة وست وثلثون سنة وعلى ذلك بنى ابو معشر  
اوساط الكواكب في زيجته وقال كان الطوفان عدا اجتماع الكواكب  
في آخر برج الحوت واول برج الحمل وكان بين وقت الطوفان وبين  
تاريخ الاسكندر قدر الى سنة وسبعمائة وتسعين سنة مكبوسة  
وسبعة اشهر وستة وعشرين يوما وبينه وبين يوم الخميس اول  
الحرم من السنة الاولى من سنى الهجرة النبوية الف الف يوم وثلثمائة  
الف يوم وتسعة وخمسون الف يوم وتسعمائة يوم وثلثة وسبعون  
يوما يكون من السنين الفارسية المصرية ثلثة آلاف سنة وسبعمائة  
سنة وخمس وعشرون سنة وثلثمائة يوم وثمانية واربعون يوما  
ومنهم من يرى ان الطوفان كان يوم الجمعة وعند ابى معشر انه كان  
يوم الخميس ولما تقرر عنده الجملة المذكورة وخرجت له المدة التي تسمى  
ادوار الكواكب وهي بزعمهم ثلثمائة الف وستون الف سنة شمسية  
واولها مقدم على وقت الطوفان بمائة الف وثمانين الف سنة شمسية  
حكم بان الطوفان كان في مائة الف وثمانين الف سنة وسيكون فيما بعد  
كذلك ومثل هذا لا يقبل الا بحجة او من معصوم واما تاريخ  
بخت نصر فانه على سنى القبط وعليه يعمل في استخراج مواضع  
الكواكب من كتاب المجسطى ثم ادوار فاليس واول ادواره في سنة ثمانى  
عشرة واربعمائة لبخت نصر وكل دور منها ست وسبعون سنة شمسية  
وكان فاليس من جملة اصحاب التعاليم وبخت نصر هذا ليس هو  
الذى خرب بيت المقدس وانما هو آخر كان قبل بخت نصر مخرب  
بيت المقدس بمائة وثلث واربعين سنة وهو اسم فارسي اصله بخت برسي  
ومعناه كثير البكاء والانىة ويقال له بالعبرانية نصار وقيل تفسيره عطارد

وهو ينطق وذلك لجنبه عن الحكمة وتغريب اهلها ثم حرب فقييل بخت  
 نصر <sup>١</sup> واما تاريخ فيلبس <sup>٢</sup> فانه على سنى القبط وكثيرا ما يستعمل  
 هذا التاريخ من موت الاسكندر البناء المقدوني وكلا الامرين سواء  
 فان القائم بعد البناء هو فيلبس فسواء كان من موت الاول او من قيام  
 الآخر فان الحالة المؤرخة هي كالفصل المنسرك بينهما وفيلبس هذا  
 هو ابو الاسكندر المقدوني ويعرف هذا التاريخ بتاريخ الاسكندرانيين  
 وعليه بنى تاون الاسكندراني في تاريخه المعروف بالقانون والله اعلم  
 واما تاريخ الاسكندر <sup>٣</sup> فانه على سنى الروم وعليه يعمل اكثر  
 الامم الى وقتنا هذا من اهل الشام واهل بلاد الروم واهل المغرب  
 والاندلس والفرنج واليهود وقال ابو الرمان محمد بن احمد البيروقي تاريخ  
 الاسكندر اليوناني الذي يلقيه بعضهم بنى القرنين على سنى الروم وعليه  
 عمل اكثر الامم لما خرج من بلاد يونان وهو ابن ست وعشرين سنة  
 لقتال ارام ملك الفرس ولما ورد بيت المقدس امر اليهود بترك تاريخ داود  
 وموسى عليهما السلام والتحول الى تاريخه فاجابوه وانتقلوا الى تاريخه  
 واستعملوه فيما يحتاجون اليه بعد ان عملوه من السنة السادسة  
 والعشرين لملاده وهو اول وقت تحركه ليتوا الف سنة من لدن  
 موسى عليه السلام وبقوا مضعين بهذا التاريخ ومستعملين له وعليه عمل  
 اليونانيين وكانوا قبله يؤرخون بخروج يونان بن نورس عن بابل الى المغرب  
 واول تاريخ الاسكندر يوم الاثنين اول تشرين الاول وموافقته اليوم  
 الرابع من بابه ومبادئ الايام عندهم من طلوع الشمس الى غروبها الى ان  
 يصبح الصباح وتطلع الشمس فقد كل يوم بليلة ومبادئ الشهور  
 ترجع الى عدد واحد له نظم يجري عليه دائما شهور سنتهم اثنا عشر شهرا  
 يخالف بعضها بعضا في العدد وهذه اسمائها وعدد ايام كل شهر منها تشرين  
 الاول احد وثلاثون يوما تشرين الثاني ثلاثون يوما كانون الاول احد وثلاثون

يوما كانون الثاني احد وثلاثون يوما شباط ثمانية وعشرون يوما وربع آذار  
 احد وثلاثون يوما نيسان ثلاثون يوما ايار احد وثلاثون يوما حزيران ثلاثون يوما  
 تموز احد وثلاثون يوما آب احد وثلاثون يوما وشهر واحد ثمانية وعشرون  
 يوما وربع يوم وذلك انهم جعلوا شباط كل ثلث سنين متواليات ثمانية  
 وعشرين يوما وجعلوه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما فيكون عدد  
 ايام سنتهم ثلاثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم ويجعلون السنة الرابعة  
 ثلاثمائة وستة وستين يوما ويسمونها « السنة الكبيسة » وانما زادوا  
 الربع في كل سنة ليقرب عدد ايام سنتهم من عدد ايام السنة الشمسية  
 حتى تبقى امورهم على نظام واحد فتكون شهور البرد وشهور الحر  
 واوان الزرع ولقاح التجير وجنى الثمر في وقت معلوم من السنة لا يتغير  
 وقت شيء من ذلك البتة وكان ابتداء الكبيس في السنة الثالثة من ملك  
 الاسكندر وبين يوم الاثنين اول يوم من تاريخ الاسكندر هذا وبين يوم  
 الخميس اول شهر المحرم من السنة التي هاجر نبينا محمد بن عبدالله بن  
 عبد المطلب رسول الله صلعم من مكة الى المدينة تسعمائة سنة وثلاث  
 وثلاثون سنة ومائة وخمسة وخمسون يوما وبين يوم الجمعة  
 اول يوم من الطوفان القا سنة وسبعمائة سنة واثنان وتسعون سنة  
 ومائة وثلاثة وتسعون يوما وبين ابتداء ملك بخت نصر وبين اول تاريخ  
 الاسكندر اربعمائة وخمس وثلاثون سنة شمسية ومائتا يوم وثمانية  
 وثلاثون يوما قال ابو بكر احمد بن علي في كتاب الفلاحة النبطية ان شهورهم  
 هذه كل واحد منها اسم رجل فاضل عالم ﴿ قف ﴾ التحقيق عند  
 علماء الاخبار ان ذا القرنين الذي ذكره الله في كتابه فقال ويسألونك عن  
 ذي القرنين الايات عربى قد كثر ذكره في اشعار العرب وان اسمه الصعب  
 بن ذي مراد بن الحارث الزأش بن الهمال ذي سد بن عادين دلداد  
 فخصد بن سام بن نوح عليه السلام وانه ملك من ملوك جبر وهم العرب

العارية ويقال لهم ايضا العرب العرباء وكان ذو القرنين تبعا متوجا ولما  
 ولي الملك تجبر ثم تواضع لله واجتمع بالخضر وقد غلط من ظن ان الاسكندر  
 بن قياش هو ذو القرنين الذى بنى السد فان لفظة ذو عريية وذو القرنين  
 من القاب العرب ملوك اليمن وذلك رومى يونانى \* قال ابو جعفر الطبرى  
 وكان الخضر فى ايام افريديون الملك بن الصهك فى قول عامة اهل الكتاب  
 الاول وقبل موسى بن عمران عليه السلام \* وقيل انه كان على مقدمة  
 ذى القرنين الاكبر الذى كان على ايام ابراهيم الخليل عليه السلام \* وقال  
 آخرون ان ذا القرنين هذا هو افريديون \* وقال عبد الملك بن هشام  
 فى كتاب التيجان فى معرفته ملوك الزمان بعدما ذكر نسب ذى القرنين  
 اجتمع بالخضر فى بيت المقدس وسار معه مشارق الارض ومقارها  
 واتي من كل شىء سيا كما اخبر الله تعالى وبنى السد على ياجوج  
 وماجوج ومات بالعراق واما الاسكندر فانه يونانى ويعرف بالمجدونى  
 ويقال المقدونى وسئل ابن عباس عن ذى القرنين ممن كان فقال من  
 جبر قيل له فالاسكندر قال كان روميا حكيما بنى على البحر فى افريقية  
 منارا واخذ ارض رومه واتى بحر الغرب واكثر من عمل المصانع والمدن  
 وسئل كعب الاحبار عنه فقال الصحيح عندنا من اخبارنا واسلافنا انه من  
 جبر والاسكندر كان رجلا من يونان من ولد عيصو بن اسحق بن ابراهيم  
 ورجال الاسكندر ادركوا المسيح بن مريم منهم جالينوس وارسطاطاليس \*  
 وقال الرازى فى التفسير وما يعترض به على من قال ان الاسكندر  
 هو ذو القرنين ان معلم الاسكندر كان ارسطاطاليس بابه ياتر وبنهيه ينتهى  
 واعتقاد ارسطاطاليس مشهور وذو القرنين نبى فكيف يقتدى نبى بامر كافر  
 فى هذا اشكال \* وقال الجاحظ فى كتاب الحيوان ان ذا القرنين كانت امه  
 آسية وابوه من الملائكة ولذلك لما سمع عمر بن الخطاب رجلا ينسب الى  
 رجلا يا ذا القرنين قال افترقتم من اسماء الانبياء فارفعتم الى اسماء  
 الملائكة وكان على اذا ذكره قال ذلك الملك الامرط انتهى \* قلت \* وفى



ذى القرنين اقاويل كثيرة ذكرتها في «فتح البيان في مقاصد القرآن»  
تفسيرى في اربعة مجلدات <sup>١</sup> واما تاريخ اغسطس <sup>٢</sup> فانه لايعرف  
اليوم احد يستعمله واغسطس هذا هو اول القياصرة ومعنى قيصر  
بالرومية شق عنه فان اغسطس هذا لما جلت به امة ماتت في الخاض  
فشق بطنها حتى اخرج منه فقيل قيصر وبه يلقب من بعده من ملوك  
الروم ويزعم النصارى ان المسيح عليه السلام ولد لاربعين سنة من ملكه  
وفي هذا القول نظر فانه لا يصح عند سياقة السنين والتواريخ بل يجي  
تعديل ولادته عليه السلام في السنة السابعة عشرة من ملكه <sup>٣</sup> واما  
تاريخ الظنيس <sup>٤</sup> فان بطليموس صحح الكواكب الثابتة في كتابه  
المعروف «بالجسطى» لاول ملكه على الروم وسنوهذا التاريخ رومية

### ذكر السنة الشمسية والقمرية

هي عبارة عن عود الشمس في فلك البروج اذا تحركت على خلاف حركة  
الكل الى اى نقطة فرضت ابتداء حركتها وذلك انها تستوي الازمنة  
الاربعة لى هي «الربيع» و«الصيف» و«الخريف» و«الشتاء» ونحو  
طبائعها الاربع وتنهى الى حيث بدأت وفي هذه المدة يستوفى القمر اثنتى  
عشرة عودة وافل من نصف عودة ويستهل اثنتى عشرة مرة فجعلت  
المدة التى فيها عودات القمر الاثنا عشرة في فلك البروج سذ للقمر على  
جهز الاصطلاح واسقط الكمر الذى هو احد عشر يوما بالتقريب  
فصارت السنة على قسمين سنة شمسية وسنة قمرية وجيع من على وجه  
الارض من الامم اخذوا تواريخ سنينهم من مسير الشمس والقمر فالاخذون  
بسير الشمس خمس امم اليونانيون والسريانيون والقبط والروم والفرس  
والآخذون بسير القمر خمس امم هم العرب واليهود والنصارى  
والمسلمون والهند فاهل قسطنطينية والاسكندرية وسائر الروم

والعبرانيون والكلدانيون واهل مصر ومن يعمل برأى المعتضد اخذوا  
بالسنة الشمسية التي هي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم بالتقريب  
وصبروا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما والحقوا الارباع بها في كل اربع  
سنين يوما حتى انجبرت السنة وسماوا تلك السنة « كيسة » لانكباس  
الارباع فيها واما قبط مصر القدماء فانهم كانوا يتركون الارباع  
حتى يجتمع منها ايام سنة تامة وذلك في كل الف واربعمائة  
وستين سنة ثم يكبسونها سنة واحدة ويتفقون حينئذ في اول  
تلك السنة مع اهل افسسندرية وقسطنطينية \* واما الفرس فانهم  
جعلوا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما من غير كبس حتى  
اجتمع ايام من ربيع اليوم في مائة وعشرين سنة ايام شهر تام ومن  
خمس الساعات الذي يذبح ربيع اليوم عندهم يوم واحد فالحقوا الشهر  
التام بها في كل مائة وست عشرة سنة واقتنى اثرهم في هذا اهل  
خوارزم القدماء والصغد ومن دان بدين فارس وكانت الملوك  
اليهند ديد منهم وهم الذين ملكوا الدنيا بخذا فيرها يعملون السنة ثلثمائة  
وخمسة وستين يوما كل شهر منها ثلثون يوما سواء كانوا يكبسون  
السنة كل ست سنين بشهر ويمسونها كيسة وكل مائة وعشرين سنة  
بشهر احدهما بسبب خمسة الايام والثاني بسبب ربيع اليوم وكانوا  
يعظمون تلك السنة ويسمونها المبارك \* واما قدماء القبط واهل فارس  
في الاسلام يراهم خوارزم والصغد فتركوا الكسور اعني الربع وما يتبعه  
اصلا \* واما العبرانيون وجميع بني اسرائيل والصابئون والحريون فانهم  
احدوا لسنة من مسير الشمس وشهورها من مسير القمر لتكون اعيادهم  
وصيائهم على حساب قمرى وتكون مع ذلك حافظه لاوقاتها من السنة  
فكسوا كل تسع عشرة سنة قرعة بسة اشهر وافقههم النصارى في  
صومهم وبعض اعيادهم لان مدار امرهم على نسخ اليهود وخالفوهم

في الشهور الى مذهب الروم والسريانيين وكانت العرب في جهاتها  
تنظر الى فضل ما بين سنتهم وسنة القمر وهو عشرة ايام واحدى  
وعشرون ساعة وخمس ساعة فيلحقون ذلك بها شهرا كلما تم منها  
ما يستوفي ايام شهر ولكنهم كانوا يعملون على انه عشرة ايام وعشرون  
ساعة وكان يتولى ذلك النساء من بنى كنانة العروفون بالقلامس  
واحدهم قلمس وهو البحر الغزير وهو ابو ثمامة جنادة بن عوف بن  
امية بن قلع واول من فعل ذلك منهم حذيفة بن عبد قيس وآخر من  
فعله ابو ثمامة واخذ العرب الكبس من اليهود قبل مجي دين الاسلام  
ينحومأى سنة وكانوا يكبسون في كل اربع وعشرين سنة تسعة  
اشهر حتى تبقى اشهر السنة ثابته مع الازمنة على حالة واحدة لا تتأخر  
عن اوقاتها ولا تتقدم الى ان حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وازل الله تعالى اما النسئ زيادة في الكفر بضل به الذين كفروا يحلون  
اما ويحرمونه اما لبواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين  
لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين \* فخطب صلى الله  
عليه وآله وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله السموات  
والارض فبطل التنسئ وزالت شهور العرب عما كانت عليه وصارت  
اسماؤها غير دالة على معانيها \* واما اهل الهند فانهم يستعملون رؤية  
الاهلة في شهورهم ويكبسون كل تسعمائة سنة وسبعين يوما بشهر قرى  
ويجملون ابتداء تاريخهم اتفاق اجتماع في اول دقيقة من برج ما  
واكثر طلبهم لهذا الاجتماع ان يتفق في احدى نقطتي الاعتدالين  
ويسمون السنة الكبيسة \* بذمات \* فهذه آراء الخليفة في السنة

### من ذكر الايام

اليوم عبارة عن عود الشمس بدوران الكل الى دائرة قد فرضت وقد  
اختلف فيه فجعله العرب من غروب الشمس الى غروبها من الغد ومن

اجل ان شهور العرب مبنية على مسير القمر واوائلها مقيدة برؤية الهلال والهلال يرى لدن غروب الشمس صارت الليلة عندهم قبل النهار وعند الفرس والروم اليوم بليلة من طلوع الشمس بارزة من افق المشرق الى وقت طلوعها من الغد فصار النهار عندهم قبل الليل واحتجوا على قولهم بان النور وجود والظلمة عدم والحركة تغلب على السكون لانها وجود لا عدم وحياة لا موت والسماء افضل من الارض والعامل الشاب اصح والمه الجارى لا يقبل عفونة كالراسد واحتج الآخرون بان الظلمة اقدم من النور والنور طار عليها فالاقدم يبدأ به وغلبوا السكون على الحركة باضافة الراحة والدعة اليه وقالوا الحركة انما هي الحاجة والضرورة والتعب نتيجة الحركة والسكون اذا دام في استقصات مدة لم يولد فسادا فاذا دامت الحركة في الاستقصات واستحكمت افسدت وذلك كالزلازل والعواصف والامواج وشبهها وعند اصحاب النجوم ان اليوم بليلة من موافاة الشمس فلك نصف النهار الى موافاتها اياه في الغد وذلك من وقت الظهر الى وقت العصر وبنوا على ذلك حساب ازياجهم وبعضهم ابتدأ باليوم من نصف الليل وهو صاحب زيج شهر ياراز انساه وهذا هو حد ايوم على الاطلاق اذا اشترط الليلة في التركيب فاما على التفصيل فالايوم بانفراده والنهار بمعنى واحد وهو من طلوع جرم الشمس الى غروب جرمها والليل خلاف ذلك وعكسه وحد بعضهم اول النهار بطلوع الفجر وآخره بغروب الشمس لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اتوا الصيام الى الليل وقال هذان الحدان هما طرفا النهار \* وعورض بان الآية انما فيها بيان طرفي الصوم لاتعريف اول النهار وبان الشفق من جهة المغرب نظير الفجر من جهة المشرق وهما متساويان في العلة فلو كان طلوع الفجر اول النهار لكان غروب الشفق آخره وقد التزم ذلك بعض الشيعة فنقول تاريخ القبط يعرف

عند نصارى مصر الآن بتاريخ اشهداه وسميه بعضهم تاريخ  
دقلطيانوس وهو احد ملوك الروم المعروفين بالقيصرية ملك في منتصف  
سنة خمس وتسعين وخمسة مئة من سنى الاسكندر وكانت ايامه سنة قتل  
فيها من اصناف الادم وهدم من بيوت العبادات ما قد يدخل تحت حصر  
وكان بين يوم الجمعة اول يوم من تاريخ دقلطيانوس وبين يوم الخميس  
اول يوم من سنة الهجرة النبوية لتمامه وغان وثلاثون سنة قرية وتسعة  
وثلاثون يوما وجعلوا سهور لسنة القبطية اثني عشر شهرا كل شهر  
منها عدده ثلاثون يوما سواء فاذا تمت الاثنا عشر اتبعوها بخمسة  
ايام زيادة على عدد ايامها وسموا هذه الخمسة ايوغنا وتعرف اليوم  
بأيام النسي فيكون الحال في النسي على ذلك ثلث سنين متواليات فاذا  
كان في السنة الرابعة جعلوا النسي سنة ايام فتكون ستوهم ثلث سنين  
متواليات كل سنة ثلاثمائة وخمسة وستون يوما والرابعة يصير عددها  
ثلاثمائة وستة وستين يوما ويرجع حكم منتههم الى حكم السنة اليونانية  
بان تصير سنتهم الوسطى ثمانمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم الا ان  
الكبس يختلف فاذا كان كبر القبط في سنة كان كبس اليونانيين في  
السنة الساخلة وسموا سهور القبط «توت» «بابة» «هتوب» «كيهك»  
«طوبه» «امسر» «برمهات» «رموده» «بشنش»  
«بودنه» «ايب» «مصرى» فهذه اثنا عشر شهرا كل شهر  
منها عدده ثلاثون يوما واذا كانت عدة شهر مصرى يسووا الشهر اثني  
عشر زادوا ايام النسي بعد ذلك وجعلوا انورز وون يوم من شهر توت

### ذكر اسابيع الایام

اعلم ان القدماء من الفرس والصفد وقبط مصر اذ لم يكونوا يستعملون  
الاسابيع من الايام في الشهور واول من استعملها اهر اجانب القربى من

الارض لاسما اهل الشام وما حواليه من اجل ظهور الانبياء عليهم السلام فيما هنالك واخبارهم عن الاسبوع الاول وبدا العالم فيه وان الله خلق السموات والارض في ستة ايام من الاسبوع ثم انتشر ذلك منهم في سائر الامم واستعملته العرب العاربة بسبب تجاور ديارهم وديار اهل الشام فانهم كانوا قبل تحولهم الى اليمن ببابل وعندهم اخبار نوح عليه السلام ثم بعث الله تعالى اليهم هودا ثم صالحا عليهما السلام واتزل فيهم ابراهيم خليل الرحمن ابنه اسمعيل عليهما السلام فتعرب اسمعيل وكانت القبط الاول تستعمل اسماء الايام الثلاثين من كل شهر فاجعل لكل يوم منها اسما كما هو العمل في تاريخ الفرس وما زالت القبط على هذا الى ان ملك مصر اغسطس من يوحس فاراد ان يجعلهم على كسب السنين ليوافقوا الروم ابدا فيها فوجدوا الباقي حينئذ الى تمام السنة الكبيسة الكبرى خمس سنين فانتظر حتى مضى من ملكه خمس سنين ثم جعلهم على كسب الشهور في كل اربع سنين يوم كما تفعل الروم فترك القبط من حينئذ استعمال اسماء الايام الثلاثين لاحتياجهم في يوم الكسب الى اسم يخصه وانقرض بعد ذلك مستعملوا اسماء الايام الثلاثين من اهل مصر والعارفون بها ولم يبق لها ذكر يعرف في العالم بين الناس بل دُرت كما دُرغبرها من اسماء الرسوم القديمة والعادات الاول « سنة الله في الذين خلوا من قبل » وكانت اسماء شهور القبط في الزمن القديم توت بودنى اتور سواق طوبى ماكير فامينوت برموتى ماجون ياونى افيجى ابقا وكل شهر منها ثلثون يوما ولكل يوم اسم يخصه ثم احدث بعض رؤساء القبط بعد استعمالهم الكسب الاسماء التي هي اليوم متداولة بين الناس بمصر الا ان من الناس من يسمى **كـيـهـك** **كـيـاك** ويقول في برمهات برمهوت وفي بنس بنس بشاس وفي

مسمى ما سورى ومن الناس من يسمي الخمسة الايام الزائدة ايام  
التسعة ومنهم من يسميها « ابو عينا » ومعنى ذلك الشهر الصغير  
وهى كما تقدم نطق في آخر مسمى وفيه يزداد اليوم الكبير فيكون  
سنة ايام حيثذ وسمون السنة الكبيرة النقط ومضاه العلامة من  
خرافات القبط ان شهورهم هى شهور سنى نوح وشيث وادم منذ  
ابتداء العالم وانها لم تزل على ذلك الى ان خرج موسى ببني اسرائيل  
من مصر فعملوا اول سنتهم خامس عشر نيسان كما امروا به فى التوراة  
الى ان نقل الاسكندر رأس سنتهم الى اول تشرين وكذلك المصريون  
نقل بعض ملوكهم اول سنتهم الى اول يوم من ملكه فصار اول توت  
عندهم يتقدم اول يوم خلق فيه العالم بياثين وثمانية ايام اولها يوم  
الثلاثة وآخرها يوم السبت وكان توت اوله فى ذلك الوقت يوم الاحد  
وهو اول يوم خلق الله فيه العالم الذى يقال له الآن تاسع عشرى  
برمهات وذلك ان اول من ملك على الارض بعد الطوفان نمرود بن كنعان  
بن حام بن نوح فعمر بابل وهو ابو الكلدانيين وملك بنو مصر ايم بن حام  
بن نوح عليه السلام متش فبنى منف بمصر على النيل وسمها باسم  
جده مصر ايم وهو ثانى ملك على الارض وهذان الملكان استعمالا  
تاريخ جدهما نوح عليه السلام واستق بسنتهم من جاء بعدهم حتى  
تغيرت كما تقدم \* قال المقرئ فى الخطوط « فى ذكر تحويل السنة الحراجية  
القبطية الى السنة الهلالية العربية » اتى قد استخرجت حساب السنين  
الشمسية والسنين القمرية من القرآن الكريم بعدما عرضته على اصحاب  
التفسير فذكروا انه لم يأت فيه شئ من الاثر فكان ذلك اوكد فى لطف  
استخراجى وهوان الله تعالى قال فى سورة الكهف « ولبثوا فى كهفهم  
ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا » فلم اجد احدا من المفسرين عرف معنى  
قوله « وازدادوا تسعا » وانما خاطب الله عز وجل نبيه صلما بكلام  
العرب وما تعرفه من الحساب فعنى هذا التسع ان الثلاثمائة كانت شمسية

بحساب الجهم ومن كان لا يعرف السنين القمرية فاذا اضيف الى الثلاثة القمرية زيادة التسع كانت سنين شمسية صحيحة \* اما تاريخ العرب \* فانه لم يزل في الجاهلية والاسلام يعمل بشهور الالهة وعدة شهور السنة عندهم اثنا عشر شهرا الا انهم اختلفوا في اسمائها فكانت العرب العاربة تسميها « ناتي » و« نقي » و« طليق » و« اسخ » و« انخ » و« حلك » و« كسح » و« زاهر » و« نوط » و« حرف » و« بفش » فنانق هو « المحرم » ونقي هو « صفر » وهكذا ما بعده على سرد الشهور وكانت « نمود » تسميها « موجب » و« موجر » و« مورد » و« ملزم » و« مصدر » و« هوبر » و« هول » و« موها » و« دمبر » و« دابر » و« حقل » و« مسيل » فوجب هو المحرم وموجر صفر الا انهم كانوا يبدأون باشهور من ديمر وهو شهر رمضان فيكون اول شهور السنة عندهم ثم كانت العرب تسميها باسماء اخر وهي « موثر » و« ناجر » و« خوان » و« صوان » و« حنم » و« زبا » و« الاصم » و« عادل » و« بابق » و« واغل » و« هواغ » و« برك » ومعنى المؤثر انه ياتر بكل شئ مما تأتي به السنة من اقصيتها وناجر من البحر وهو سدة الحر وخوان فعال من الحياة وصوان بكسر الصاد وضعا فعال من الصيانة والزبا الداهية العظيمة المتكاثفة سمي بذلك لكثر القتال فيه ومنهم من يقول بعد صوان الزبا وبعد الزبا بائدة وبعد بائدة الاصم ثم واغل وباطل وعادل ورنه ورك فالبائدة من القتال اذ كان فيه يبيد كثير من الناس وجرى المثل بذلك فقل « العجب كل العجب بين جاي ورجب » وكانوا يستجلبون فيه ويتوخون بلوغ انار واغارات قبل رجب فانه شهر حرام ويقولون له « الاصم » لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمع فيه صوت سلاح والواغل الداخل على شرب ولم يدعوه وذلك



لانه يهجم على شهر رمضان وكان يكثر في شهر رمضان شربهم  
 الخمر لان الذي يتلوه هي شهور الحج وباطل هو مكيال الخمر  
 سمى به لافراطهم فيه في الشرب وكثرة استعمالهم لذلك المكيال  
 واما العادل فهو من العدل لانه من اشهر الحج وكانوا يشتغلون  
 فيه عن الباطل واما الزبا فلان الانعام كانت ترب فيه لقرب النحر  
 واما برك فهو لبروك الابل اذا حضرت النحر وقد روى انهم كانوا  
 يسمون المحرم وثمر وصفر ناجر وربيع الاول نصار وربيع الآخر خوان  
 وجادى الاولى حنق وجادى الاخرى الزنة ورجب الاصم وهو  
 شهر مضر وكانت العرب تصومه في الجاهلية وكانت تمتاز فيه وتبخر  
 اهلها وكان يامن بعضهم بعضها فيه ويخرجون الى الاسفار ولا يخافون  
 وشعبان عادل ورمضان نائق وشوال راغل وذو القعدة هواع وذو  
 الحجة برك ويقال فيه ايضا ابروك وكانوا يسمونه الليون \* ثم سمى  
 العرب اشهرها بالمحرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر وجادى  
 الاولى وجادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو  
 القعدة وذو الحجة واشتقوا اسماءها من امور اتفق وقوعها عند  
 تسميتها فالمحرم مكثوا يحرمون فيه القتال وصفر كانت تصفر فيه  
 بيوتهم لخروجهم الى الغزو وشهر ربيع كانا زمن الربيع وشهرا  
 جادى كانا يحمدا فيهما الماء لشدة البرد ورجب الوسط وشعبان  
 يشعب فيه القتال ورمضان من الرمضاء لانه كان يأتي فيه القيظ  
 وشوال تسيل فيه الابل اذ نابها وذو القعدة لقعودهم في دورهم وذو  
 الحجة لانه شهر الحج وانت اذا تأملت اشتقاق اسماء شهور الجاهلية  
 اولا ثم اشتقاقها ثانيا تبين ذلك ان بين التسميتين زمانا طويلا فان صفر  
 في احدهما هو صميم الحروب وفي الآخر رمضان ولا يمكن ذلك في وقت  
 واحد او وقتين متقاربين وكانت العرب اولا تستعمل هذه الشهور على  
 نحو ما يستعمله اهل الاسلام اما بطريق آلهى او لان العرب لم يكن لها

دراية بمرعاة حساب حركات النيرين فاحتاجت الى استعمال مبادئ  
 الشهور لزوية الالهة وجعلت زمان الشهر بحسب ما يقع بين كل  
 هلالين فربما كان بعض الشهور تاما اعني ثلثين يوما وربما كان  
 ناقصا اعني تسعة وعشرين يوما وربما كانت اشهر متوالية تامة  
 اكثرها اربعة وهذا نادر وربما كانت اشهر متوالية ناقصة اكثرها  
 ثلثة وكان يقع حج العرب في ازمته السنه كلها وهو ابدا عاشر  
 ذى الحجة من عهد ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فاذا انقضى  
 موسم الحج تفرقت العرب طالبة اماكنها واقام اهل مكة بها فلم يزالوا  
 على ذلك دهرا طويلا الى ان غيروا دين ابراهيم واسماعيل فاجبوا ان  
 يتوسعوا في معشيتهم ويحملوا حجههم في وقت ادراك شغلهم من الادم  
 والجلود والثمار ونحوها وان يثبت ذلك على حالة واحدة في اطيب  
 الازمنة واخصبها فتعلموا كبس الشهور من اليهود الذين نزلوا  
 يثر من عهد شمويل نبي بني اسرائيل وعلوا النسي قبل الهجرة  
 بنحو مائتي سنة وكان الذي يلي النسي يقال له «القمس» يعني الشريف  
 \* وقد اختلف في اول من انسا الشهور منهم فقبل القمس هو عدى بن  
 زيد وقبل القمس هو سرير بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة  
 وانه قال ارى شهور الالهة ثلثائة واربعة وخمسين يوما وارى شهور  
 العجم ثلثائة وستين يوما فبيننا وبينهم احد عشر يوما ففي  
 كل ثلث سنين ثلثة وثلثون يوما وفي كل ثلث سنين شهر وكان اذا جاءت  
 ثلث سنين فدم الحج في ذى القعدة فاذا جاءت ثلث سنين اخر في المحرم  
 وكانت العرب اذا حجت قلدت الابل النعال والبسها الجلال واشعرتها  
 فلا يتعرض لها احد الاخشم وكان النسي في بني كنانة ثم في بني ثعلبة  
 بن مالك بن كنانة وكان الذي يلي ذلك منهم ابو تمامه المالكى ثم من  
 بني ققيم وبنو ققيم هم السأة وهو منسي الشهور وكان يقوم على باب  
 الكعبة فيقول ان آلهتكم العربى قد انسا صفر الاول وكان يحله

أما ويحرمه أما وكان أتباعهم على ذلك غطفان وهوازن وسليم  
 وقيم وآخر النساء جنادة بن عوف بن أمية بن قلع بن عباد بن حذيفة  
 بن عبد بن ققيم وقيل القلمس هو حذيفة بن عبد بن ققيم بن عدى  
 بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة ثم توارث ذلك  
 منه بنوه من بعده حتى كان آخرهم الذي قام عليه الاسلام ابو ثامة  
 جنادة وكانت العرب اذا فرغت من حجها اجتمعت اليه فاحل لهم  
 من الشهور وحرم فاحلوا ما احل وحرموا ما حرم وكان اذا اراد  
 ان ينسئ منها شيئاً احل المحرم فاحلوه وحرم مكانه صفراً فخرموه  
 ليواطئوا عدة الاربعة فاذا ارادوا الهدى اجتمعوا اليه فقال  
 اللهم انى لا اجاب ولا اطاب فى امرى والامر لما قضيت اللهم انى  
 قد اخلت دماء المحلين من طي وخشم فاقتلوهم حيث تقتضونهم  
 اى ظفرتهم بهم اللهم انى قد اخلت احد الصفرين الصفر الاول  
 وانسأت الآخر من العام المقبل وانما احل دم طي وخشم لانهم كانوا  
 يعدون على الناس فى الشهر الحرام من بين جميع العرب وقيل اول  
 من انسأ سرير بن ثعلبة وانقرض فانسأ من بعده ابن اخيه القلمس  
 واسمه عدى بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن كنانة ثم صار النسئ فى ولده  
 وكان آخرهم ابو ثامة جنادة وقيل عوف بن أمية بن قلع بن ايسه  
 أمية بن قلع بن جده قلع بن عباد بن جد ايسه عباد بن حذيفة بن جد  
 جده حذيفة بن عبد بن ققيم وكان يقال لحذيفة القلمس وهو اول من  
 انسأ الشهور على العرب فاحل منها ما احل وحرم ما حرم ثم كان  
 بعد عوف المذكور ولده ابو ثامة جنادة بن عوف وعليه قام  
 الاسلام وكان ابعدهم ذكراً واطولهم امداً يقال انه انسأ اربعين  
 سنة ولهم يقول عير بن قيس جذل الطعان يتخفر

\* واى الناس لم يسبق بوثر \* واى الناس لم يهلك الجاما \*  
 \* السنن الناسئين على معد \* شهور الحل يجعلها حراما \*

## ﴿ وقال آخر ﴾

\* اترجم اني من فقير بن مالك \* لعمرى لقد غيرت ما كنت اعلم \*  
 \* لهم ناسي يمشون تحت لوائه \* يحل اذا شاء الشهور ويحرم \*  
 وقيل كانت العرب تكس في كل اربع وعشرين سنة قرية بتسعة  
 اشهر فكانت شهورهم ثابتة مع الازمنة جارية على سنن واحد لا تتأخر  
 عن اوقاتها ولا تتقدم وكان النسي الاول للمحرم فسمي صفر  
 باسمه وشهر ربيع الاول باسم صفر ثم والوا بين اسماء الشهور فكان  
 النسي الثاني بصفر فسمي الذي كان يتلو بصفر ايضا وكذلك  
 حتى دار النسي في الشهور الاثني عشر وعاد الى المحرم فامادوا فعملهم  
 الاول وكانوا يعدون ادوار النسي ويحددون بها الازمنة فيقولون  
 قد دارت السنون من لدن زمان كذا الى زمان كذا وكذا دورة فان ظهر  
 لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من الفصول الاربعة لما يجتمع  
 من كسور سنة الشمس بقيه فضل ما بينها وبين سنة القمر الذي  
 الحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا وكان يظهر لهم ذلك بطلوع منازل  
 القمر وسقوطها حتى هاجر النبي صلى الله عليه وسلم وكانت نوبة النسي بلغت  
 شعبان فسمي محرما وشهر رمضان صفر \* وقيل ان الناس الاول  
 نسا المحرم وجعله كبسا واخر المحرم الى صفر وصفر الى ربيع الاول  
 وكذا بقيه الشهور فوقع لهم في تلك السنة عاشر المحرم وجعل تلك  
 السنة ثلثة عشر شهرا ونقل الحج بعد كل ثلث سنين شهرا فغضى  
 على ذلك مائتان وعشر سنين وكان انقضاؤها سنة حجة الوداع  
 وكان وقوع الحج في السنة التاسعة من الهجرة عاشر ذي القعدة  
 وهي السنة التي حج فيها ابو بكر الصديق رضي الله عنه بالناسي ثم  
 حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة العاشرة حجة الوداع لوقوع الحج  
 فيها عاشر ذي الحجة كما كان في عهد ابراهيم واسماعيل ولذلك  
 قال صلى الله عليه وسلم هذه ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله

السموات والارض يعنى رجوع الحج والشهور الى الوضع وانزل الله تعالى ابطال النسيء بقوله تعالى \* انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم \* فبطل ما احدثته الجاهلية من النسيء واستمر وقوع الحج والصوم برؤية الالهة والله الجدد

\* ثم انفضت تلك السنون واهلها \* فكانها وكنانهم احلام \* وكانت العرب لها تواريخ معروفة عندها قد بادت فما كانت تؤرخ به ان كثافة اרכת من موت كعب بن لوى حتى كان عام الفيل فارخوا به وهو عام مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بين كعب بن لوى والفيل خمسمائة وعشرون سنة وكان بين الفيل وبين الفجار اربعون سنة ثم عدوا من الفجار الى وفاة هشام بن المغيرة فكانت ست سنين ثم عدوا من وفاة هشام بن المغيرة الى بنيان الكعبة فكانت تسع سنين ثم كان بين بنائها وبين هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة سنة ثم وقع

### في التاريخ من الهجرة النبوية

فمن سعيد بن المسيب قال جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الناس فسألهم من اى يوم يكتب التاريخ فقال علي بن ابي طالب من يوم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك ارض الشرك ففعله عمر وعن سهل بن سعد الساعدي قال اخطأ الناس في العدد ما عدوا من مبعثه ولا من وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة \* وعن ابن عباس قال كان التاريخ من السنة التي قدم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وقال قرة بن خالد عن محمد بن عبد الله بن الخطاب قال جاء من

الذين فقال لعمر اما تؤرخون تكتبون في سنة كذا وكذا من شهر كذا وكذا فاراد عمر والناس ان يكتبوا من مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قالوا من عند وفاته ثم ارادوا ان يكون ذلك من الهجرة ثم قالوا من اى شهر فارادوا ان يكون من رمضان ثم بدا لهم فقالوا من المحرم وقال ميمون بن مهران رفع الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب صك محله شعبان فقال اى شعبان هو اشعبان الذى نحن فيه او الاخرى ثم جمع وجوه الصحابة فقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما يضبط به ذلك فقالوا يجب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه «ما روز» معناه حساب الشهور والايام فعبروا الكلمة وقالوا مؤرخ ثم جعلوه اسم التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام فاتفقوا على ان يكون المبدأ من سنة الهجرة وكانت الهجرة النبوية من مكة الى المدينة وقد تصرم من شهور السنة وايامها المحرم وصفر وايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا التاريخ من اول محرم هذه السنة، ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره المقدس من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش صلى الله عليه وسلم بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما وكان بين مولده صلى الله عليه وسلم وبين مولد المسيح عليه السلام خمسمائة وثمان وسبعون سنة تنقص شهرين وثمانية ايام ﴿ وابتداء تاريخ الهجرة ﴾ يوم الخميس اول شهر الله المحرم وبينه وبين الطوفان ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلاثون سنة وعشرة اشهر واثنان وعشرون يوما وبين تاريخ الاسكندر المقدوني الرومي بن فيليبس تسعمائة واحدى وستون سنة اربعة وخمسون

يوما تكون من السنين التمسسية تسعمائة واثنان وثلاثون سنة  
وماثنان وتسعة ومائون يوما منها تسعة اشهر وتسعة عشر يوما  
وبينه وبين تاريخ القبط ثلثمائة وسبع وثلاثون سنة وتسعة  
وثلاثون يوما وقال ابن ماساء الله ان انتقال الممر من المثلثة الهوائية  
التي هي برج الجوزاء دولتها الى برج السرطان ومثلثة المائية التي  
كانت دولة الاسلام فيها عند تمام سنة آدنى وثلاثمائة وخمس  
واربعين سنة وثلاثة اشهر وعشرين يوما من وقت القران الاول  
الواقع في بدء التحرك يعنى خلق آدم عليه السلام والقران من هذه  
المثلثة وقع في اربع درج ودقيقة واحدة من برج العقرب وهو قران  
الله الاسلامية قال وفي السنة الثانية من هذا القران ولد ربى الله  
صالح بن بين دخول الشمس برج الحمل في هذه السنة في اربع  
يوم من سنة الهجرة سنون فارسية عدتها احدى وثمانون سنة  
وثلاثة اشهر وثمانية ايام وست عشرة ساعا فكان من وقت المرحان  
الى وقت قران الله ثلاثة آلاف وتسعمائة واثنان عشرة سنة  
اشهر واربعة عشر يوما وزعمت اليهود ان من آدم الى الاسلام  
الى سنة الهجرة اربعة آلاف واثنين واربعين سنة  
وزعمت نصارى ان بينهما خمسة آلاف وتسعين سنة  
وثلاث مئة وزعمت المجوس اعنى الفرس ان بينهما اربعة آلاف  
واثنين ومائتين سنة وعشرة اشهر وتسعة عشر يوما وقد عرفت  
ان شهور تاريخ الهجرة قريه وايام كل سنة منهم عدتها ثمانمائة  
واربعة وخمسون يوما وخمس وسدس يوم وجبج الاحكام الثمينة  
مبنية على رؤية الهلال عند جميع فرق الاسلاء ما عدا النصارى  
الاحكام مبنية عندهم على عمل شهور السنة بالحسب على ما ذكره  
المقرئى في ذكر القاهرة وخلفائها \* ثم لما احتاج منجم الاسلام  
الى استخراج ما لا بد منه من معرفة الالهة وسمت القبلة وغير ذوات

بنوا ازيادهم على التاريخ العربي وجعلوا شهور السنة العربية شهرا كاملا وشهرا ناقصا وابتدأوا بالمحرم اقتداء بالصحابه رضي الله عنهم فجعلوا المحرم ثلثين يوما وصفر تسعة وعشرين يوما وربيع الاول ثلثين يوما وربيع الآخر تسعة وعشرين يوما وجادى الاول ثلثين يوما وجادى الآخرة تسعة وعشرين يوما ورجب ثلثين يوما وسعيا تسعة وعشرين يوما ورمضان ثلثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما وذا القعدة ثلثين يوما وذا الحجة تسعة وعشرين يوما وزادوا من اجل كسر اليوم الذى هو خمس و سس يوما فى ذى الحجة اذا صار هذا الكسر أكثر من نصف يوم فيكون شهر ذى الحجة نك السنة ثلثين يوما ويسمون تلك السنة كيسه ويصير عددها ثلثة وثم وخسة وخسين يوما ويجتمع فى كل ثلثين من الكبس احد شمس ووالله اعلم وسأبقى الكلام على تاريخ الهجرة اوسع من هذا انتساء لله تعالى على واما تاريخ الفرس يعرف ايضا بتاريخ يزجرد فانه من ابتداء تلك يزجرد بن شهر ياربى كسرى ابرويز ارخ به الفرس من اجل ان يزجرد قام فى المذكة بعدما تبدد ملك فارس واستولى عليها التماس والتغلبون وهو ايضا آخر ملوك فارس بقتله بترق ملكهم واول هذا التاريخ يوم الثلاثاء وبيننا وبين تاريخ الهجرة تسع سنين وثمانائة وثمانية وثلثون يوما وايام سنة هذا التاريخ ينقص من السنة الشمسية ربع يوم فيكون فى كل مائة وعشرين سنة شهر واحد ولهم فى كبس السنة اراء ليس هذا موضع ايرادها وعلى هذا التاريخ يعتمد فى زماننا اهل العراق وبلاد العجم وهذه اسماء شهورهم « فروردى » « ماردى » « بهشت » « حراد » « تير » « مراد » « شهر يور » « مهابال » « آذر » « دى » « بهمن » « اسفندار » جعلوا كل شهر مائة ثنتين يوما وزادوا خمسة ايام فى آخر اسفندار سموها خمسة مسترقة ولهم لكل يوم من ايام



هذا الشهر اسم معلوم ﴿ واما تاريخ الهند ﴾ ويقال له في  
لسانهم « سنبت واساكا » فهذه أسماء شهورهم « جيت » « يساكهه »  
« جيهه » « اساره » « ساون » « بهادون » « كوار » « كاتك »  
« آكهن » « پوس » « ماكهه » « بهاسكن » وينسب هذا  
التاريخ الى بكرماجيت وهو كبيرهم من بين ملوك الهند ومداره على  
السنين الشمسية كفضل غيرهم من العجم ﴿ واما تاريخ البريطانية ﴾  
وهي النصراني ملوك الهند اليوم فهو على سني الروم كما تقدم وهذه  
أسماء شهورهم الاثني عشر على لغتهم « جنوري » « فيبروري » « مارچ »  
« اپريل » « ماي » « جون » « جولاي » « اگست » « سبتمبر »  
« اكتوبر » « نوفمبر » « ديسمبر » فالاربعة الاشهر منها وهي ابريل  
وجون وسبتمبر ونوفمبر وثلثون يوما والسبعة الشهور الباقية ما خلا  
فيبروري احدى وثلثون يوما واما فيبروري فهو ثمانية وعشرون  
يوما ويجعلونه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما ويسمونها الكيسة  
ومبدأ هذا التاريخ من ولادة المسيح بن مريم عليهما السلام والله اعلم  
ولله عاقبة الامور

﴿ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف ﴾  
﴿ عن مسمى الجفر ﴾

اعلم ان من خواص النفوس البشرية التشوف الى عواقب امورهم وعلم  
ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر سيما الحوادث العامة كمعرفة  
ما بقي من الدنيا ومعرفة مدد الدول او تفاوتها والتطلع الى هذا طبيعة  
البشر مجبولة عليه ولذلك نجد الكثير من الناس يتشوقون الى  
الوقوف على ذلك في المنام والاخبار من الكهان لمن قصدهم بمثل  
ذلك من الملوك والسوقة معروفة ولقد نجد في المدن صنفا من الناس

يتهلون المعاش من ذلك لعلهم يحرم الناس عليه فيقفون لهم في  
الطرق والمدكاكين يتعرضون لمن يسأهم عنه فتفسد عليهم وتروح  
نسوان المدينة و صبيانها وكثير من ضعفاء العقول يستكشفون عواقب  
امرهم في الكسب والجاه والمعاش والمعاشر والعداوة وامثال ذلك ما بين  
خط في الرمل ويسمونه النجم وطرق بالحصى والجوب ويسمونه الحاسب  
ونظرا في المرايا والمياه ويسمونه ضارب المتدل وهو من المنكرات الفاشية  
في الامصار لما تقرر في الشريعة من ذم ذلك وان البشر محجوبون عن  
الغيب الامن اطلعه الله عليه من عنده في نوم او ولاية واكثر ما يعتنى  
بذلك ويتطلع اليه الامراء والملوك في آماذ دولهم ولذلك انصرفت العناية  
من اهل العلم اليه وكل امة من الامم يوجد لهم كلام من كاهن او منجم  
او ولي في مثل ذلك من ملك يرتقبونه او دولة يتحدثون انفسهم بها وما  
يحدث لهم من الحرب والملاحم ومدة بقاء الدولة وعدد الملوك فيها  
والتعرض لاسمائهم ويسمى مثل ذلك الحدثان وكان في العرب الكهان  
والعرافون يرجعون اليهم في ذلك وقد اخبروا بما سيكون للعرب من الملك  
والدولة كما وقع لسق في تأويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن  
اخبرهم بملك الحبشة بلادهم ثم رجوعها اليهم ثم ظهور الملك والدولة  
للعرب من بعد ذلك وكذا تأويل سطيج لرؤيا المويذان حين بعث اليه  
كسرى بها مع عبد المسيح واخبرهم بظهور دولة العرب وكذا كان في  
جيل البربر كهان من اشهرهم موسى بن صالح من بني يقرن ويقال  
من غرة وله كانت حدثانية على طريقة الشعر بطائمتهم وفيها حدثان  
كثير وطلعه فيما يكون لثانة من الملك والدولة بالغرب وهي متداولة  
بين اهل الجبل وهم يزعمون تارة انه ولي وتارة انه كاهن وقد يزعم  
بعض مزاعمهم انه كان نبيا لان تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير والله  
اعلم وقد يستند الجبل الى خبر الانبياء ان كان لعهدهم كما وقع لني  
اسرائيل فان انبياءهم المتعاقبين فيهم كانوا يخبرونهم بمثله عندما يمترونهم

في السؤال عنه واما في الدولة الاسلامية فوقع منه كثير في يرجع الى بقاء الدنيا ومدتها على العموم وفيما يرجع الى الدولة واعمارها على الخصوص وكان المعتمد في ذلك في صدر الاسلام آثارا من رواية عن الصحابة وخصوصا مسلمة بن اسرائيل مثل كعب الاحبار ومحمد بن منبه وامثالهما وربما اقتبسوا بعض ذلك من ظهور مأثورة وتواريخ محتملة ووقع لجعفر وامثاله اهل البيت كثير من ذلك مستندهم فيه والله اعلم الكنف بما كانوا عليه من الولاية واذا كان مثله لا ينكر من غيرهم من الاولياء في ذوبهم واعقابهم وقد قال صلح ان فيكم محدثين فهم اولي الناس بهذه الرتب الشريفة والكرامات الموهوبة واما بعد صدر الله وحين علق الناس على العاوم والاصطلاحات وترجت كتب الحكماء الى اللسان العربي فاكثرت معتمد في ذلك كلام التجهين في الملك والدول وسائر الامور العامة من القرائن وفي الموالي والمسايل وسائر الامور الخاصة من الطوائع لها وهي شكل الفلك عند حدوثها وقد يستندون في حدثان الدول على الخصوص الى كتاب الجفر ويرعون ان فيه علم ذلك كله من طريق الآثار والنجوم لا يزيدون على ذلك ولا ينفون اصل ذلك ولا مستنده فاعلم ان كتاب الجفر كان اصله ان هارون بن سعيد الجبلي وهو راس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه علم ما سيقع لاهل البيت على العموم ولبعض الاشخاص منهم على الخصوص وقع ذلك لجعفر ونظائره من رجالاتهم على طريق الكرامات والكنف الذي يقع للعلماء من الاولياء وكان مكتوبا عند جعفر في جلد ثور صغير فرواه عنه هارون الجبلي وكتبه وسماه « الجفر » باسم الخلد الذي كتب منه لان الجفر في اللغة هو الصغير وصار هذا الاسم علما على هذا الكتاب عندهم وكان فيه تفسير القرآن وما في بطنه من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق وهذا الكتاب لم تتصل روايته ولا عرف عينه وانما يظهر منه شواذ

من الكلمات لا يصحها دليل ولو صح السند الى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه او من رجال قومه فهم اهل الكرامات وقد صح عنه انه كان يحذر بعض قرأته بوقائع تكون لهم قصص كما يقول وقد حذر يحيى ابن عمه زيد بن مصر وعصاه فخرج وقتل بالجوزجان كما هو معروف واذا كانت الكرامة تقع لغيرهم فاطنك بهم علما ودينا وآثارا من النبوة وعناية من الله بالاصل الكريم تشهد لفروعه الطيبة وقد ينقل بين اهل البيت كثير من هذا الكلام غير منسوب الى احد وفي اخبار دولة العبيديين كثيرا منه وانظر الى ما حكاه ابن الدقيق في لقاء ابي عبد الله السبعي لعبد الله المهدي مع ابنه محمد الحبيب وما حدثاه به وكيف بعثاه الى ابن حوشب داعيتهم باليمن فامرهم بالخروج الى المغرب وبث الدعوة فيه علي علم لقنه ان دعوته تتم هناك وان عبد الله لما بنى المهديّة بعد اسبغ حال دولتهم بافرقية قال بنيتها ليعتصم بها القواطم ساعة من نهار واراهم موقف صاحب الحمار ابي يزيد بالمهديّة وكان يسأل عن منتهى موقفه حتى جاء الخبر بولوعه الى المكان الذي عينه جده عبيد الله فايقن بالظفر وبرز من القبة الى ناحة القلعة فلقاه فقتله ومثل هذه الامثلة كثيرة في النجاشي المستندون حدان الى اننا نذكر انجوتية الامان النور العاصمة مثل الملك ولدون في القرنات وخصوصا بين العلويين وذلك ان العلويين زحل والمشتري يقتربان في كل عشرين سنة مرة ثم يعود الاقرب الى برج آخر في تلك السنة من سنة (تسمى) ثم يعود الى آخر كذلك الى ان يتكرر في السنة الواحدة ثلثي عشرة مرة تستوى بوجه الثلاث في ستين سنة ثم يعود فيستوى بها في ستين سنة ثم يعود ثالثة ثم رابعة فيستوى في الثلثة بثنتي عشرة مرة واربع عودات في مائتين واربعين سنة ويكون انتقاله في كل برج على اثلاث الايام وينقل من

المثلثة الى المثلثة التى تليها اعنى البرج الذى يلى البرج الاخير من القران الذى قبله فى المثلثة وهذا القران الذى هو قران الطويلين يتقسم الى كبير وصغير ووسط فالكبير هو اجتماع الطويلين فى درجة واحدة من القلاى الى ان يعود اليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة والوسط هو اقتران العلويين فى كل مثلثة اثنتى عشرة مرة وبعد مائتين واربعين سنة ينتقل الى مثلثة اخرى والصغير هو اقتران العلويين فى درجة برج وبعد عشرين سنة يقتتان فى برج آخر على تليثه الايمن فى مثل درجة او دقائقه مثال ذلك وقع القران فى اول دقيقة من الحمل وبعد عشرين يكون فى اول دقيقة من القوس وبعد عشرين يكون فى اول دقيقة من الاسد وهذه كلها نارية وهذه كلها قران صغير ثم يعود الى اول الحمل بعد ستين سنة ويسمى دور القران وعود القران وبعد مائتين واربعين ينتقل من النارية الى الترابية لانها بعدها وهذا قران وسط ثم ينتقل الى الهوائية ثم المائية ثم يرجع الى اول الحمل فى تسعمائة وستين سنة وهو الكبير والقران الكبير يدل على عظام الامور مثل تغير الملك والدولة وانتقال الملك من قوم الى قوم والوسط على ظهور المتغلبين والطلالين للملك والصغير على ظهور الخوارج والدعاة وخراب المدن او عمراتها ويقع اثناء هذه القرائات قران التحسين فى برج السرطان فى كل ثلاثين سنة مرة ويسمى الرابع وبرز السرطان هو طالع العالم وفيه وبال زحل وهبوط المريج فتعظم دلالة هذا القران فى الفتن والحروب وسفك الدماء وظهور الخوارج وحركة السساكر وعصيان الجند والويله والفتن ويدوم ذلك اويتهى على قدر السعادة والتخوسة فى وقت قرائتها على قدر تيسير الدليل فيه قال جراس بن احمد الحاسب فى الكتاب الذى افقه لنظام الملك ورجوع المريج الى المغرب له اثر عظيم فى الملة الاسلامية لانه كان دليلها فالولود انبوى كان عند قران

العلويين بيرج العقرب فلما رجع هنالك حدث التشويش على الخلفاء وكثر المرض في اهل العلم والدين وتقصت احوالهم وربما اتهم بعض بيوت العبادة وقد يقال انه كان عند قتل علي رضي الله عنه ومروان من بني امية والنوكل من بني العباس فاذا روعيت هذه الاحكام مع احكام القرائن كانت في غاية الاحكام \* قال ابو معشر في « كتاب القرائن » القسمة اذا انتهت الى السابعة والعشرين من الحوت فيها شرف الزهرة ووقع القران مع ذلك بيرج العقرب وهو دليل العرب ظهرت حينئذ دولة العرب وكان منهم نبي ويكون قوة ملكه ومدته على ما بقي من درجات شرف الزهرة وهي احدى عشرة درجة بتقريب من برج الحوت ومدة ذلك ستمائة وعشر سنين وكان ظهور ابي مسلم عند انتقال الزهرة ووقوع القسمة اول الحمل وصاحب الجند المشتري وسياتي قول شادان البلخي وغيره في انتهاء مدة تلك الله \* قال جراس سأل هرمز افريد الحكيم عن مدة اردشير وولده وملوك الساسانية فقال دليل ملكه المشتري وكان في شرفه فيعطى اطول السنين واجودها اربعمائة وسبعا وعشرين سنة ثم تزيد الزهرة وتكون في شرفها وهي دليل العرب فيملكون لان طالع القران الميزان وصاحبه الزهرة وكانت عند القران في شرفها فدل انهم يملكون الف سنة وستين سنة قال جراس وانتقال القران الى المثلثة المائبة من برج الحوت يكون ستة ثلث وستين وثمانائة ليزدجرد وبعدها الى برج العقرب حيث كان قران الله سنة ثلث وخسين قال والذي في الحوت هو اول الانتقال والذي في العقرب يستخرج منه دلائل الله قال وتحويل السنة الاولى من القرن الاول في المثلثات المائبة في ثاني رجب سنة ثمان وستين وثمانائة ولم يستوف الكلام على ذلك \* واما مستند النجمين في دوله على الخصوص فمن القران الاوسط وهبأة الفلك عند وقوعه لان له دلالة عندهم على حدوث

الدولة وجهاتها من العبران والقائمين بها من الامم وعدد ملوكهم  
واسمائهم واعمارهم وتحملهم واديانهم وعواثدهم وحروبهم كما ذكر  
ابو معشر في كتابه في القرائات وقد توجد هذه الدلالة من القرائات  
الاصغر اذا كان الاوسط دالا عليه فن هذا يوجد الكلام في  
الدول وقد كان يعقوب بن المصنف الكندي منجم الرشيد والمأمون  
وضع في القرائات الكائنة في الملة كتابا سماه « الشيعة بالجفر » باسم  
كتابهم المنسوب الى جعفر الصادق وذكر فيه فيما يقال حدثان  
دولة بني العباس وانها نهائته وأشار الى انقراضها والحادثة على  
بغداد انها تقع في انتصاف المائة السابعة وان بانقراضها يكون  
انقراض الملة ولم نقف على شيء من خبر هذا الكتاب ولا رايها  
من وقف عليه ولعله غرق في كتبهم التي طرحها هلاكوا ملك  
التر في دجله عند استيلائهم على بغداد وقتل المستعصم آخر الخلفاء  
وقد وقع بالقرب جزء منسوب الى هذا الكتاب يسمونه الجفر الصغير  
والظاهر انه وضع لبني عبد المؤمن لذكر الاولين من ملوك  
الموحدين فيه على التفصيل ومطابقة من تقدم عن ذلك من حديثه  
وكذب ما بعده وكان في دولة بني العباس من بعد الكندي منجمون  
وكتب في الحديثان وانظر ما نقله الطبري في اخبار المهدي عن ابي  
بديل من اصحاب صنائع الدولة قال بعث الى الربيع والحسن في  
خراتهما مع الرشيد ايام ابيه لختهما جوف الليل فاذا عندهما  
كتاب من كتب الدولة يعني الحديثان واذا مئة المهدي فيه عشر  
ستين فقلت هذا الكتاب لا يخفى على المهدي وقدم مضى من دولته  
ما مضى فاذا وقف عليه كنتم قد نعيم اليه نفسه قالوا فالحيلة  
فاستدعيت عتبة الوراق مولى آل بديل وقلت له انسخ هذه الورقة  
واكتب مكان عشر اربعين ففعل فوالله لولا اني رأيت العشرة  
في تلك الورقة والاربعين في هذه ما كتبت اشك انها هي ثم

كتب الناس من بعد ذلك في حدثان الدول منظوما ومشورا  
 ورجزا ماشاء الله ان يكتبوه بأيدي الناس متفرقة كثير منها وتسمى  
 « الملاحم » وبعضها في حدثان الله على العموم وبعضها في دولة على  
 الخصوص وكلها منسوبة الى مشاهير من اهل الخليفة وليس منها  
 اصل يعتمد على روايته عن واضعه المنسوب اليه فن هذه الملاحم  
 بالمغرب قصيدة ابن مرانة من بحر الطويل على روى الراى وهى متداولة  
 بين الناس وتحسب العامة انها من الحدثان العام فيطلقون الكثير  
 منها على الحاضر والمستقبل والذي سمعته من شيوخنا انها مخصوصة  
 بدولة لتونة لان الرجل كان قبيل دولتهم وذكر فيها استيلائهم على  
 سبتة من يد موالى بنى جود وملكهم لعدوة الاندلس ومن الملاحم  
 بيد اهل المغرب ايضا قصيدة تسمى التبعة اولها

\* طربت وما ذاك منى طرب \* وقد يطرِب الغائب المغتضب \*  
 قريبا من خمسمائة بيت اوالف فيما يقال ذكر فيها كثيرا من دولة  
 الموحدين واثار فيها الى الفاطمى وغيره والظاهر انها مصنوعة  
 ومن الملاحم بالمغرب ايضا ملحبة من الشعر الزجل منسوبة لبعض  
 اليهود وذمهم فيها احكامم القرانات لعصره العلويين والتمسين  
 وغيرهما وذكر منته قتيل بفاس وكان كذلك فيما زعموا واياته  
 نحو الخمسمائة وهى في القرانات التى دلت على دولة الموحدين ومنها  
 قصيدة ابن الابار في حدثان دولة بنى ابي حفص بتونس من الموحدين  
 ومنها ملحبة الهوثنى على لغة العامة في عروض البلد والغالب عليها  
 الوضع لانه لم يصح منها قول الا على تأويل تحرفه العامة او المحرف  
 فيه من يتكلمها من الخاصة ومنها ملحمة ابن العربى الحاتمى في كلام  
 طويل شبه الالفاز لا يعلم تأويله الا الله لتحفظه اوافق عديدة ورموز  
 منقورة واشكال حيوانات تامة ورؤوس مقطعة وتمثيل من حيوانات  
 غريبة وفي آخرها قصيدة على روى اللام والغالب انها كلها غير



صحيفة - لانها لم تنشأ عن اصل على من نجاهه ولا غيرها وهناك  
ملاحم اخرى منسوبة لابن سيناء وابن عقب ولبس في شيء منهما  
دليل على الصحة لان ذلك انما يؤخذ من القرائن وملحمة اخرى  
من حدثان دولة الترك منسوبة الى رجل من الصوفية يسمى الباجريقي  
وكلها الغاز بالحروف والغالب انها موضوعه ومثل صنعتها كان في  
القديم كثيرا ومعروف الاتحال وعند اهل الهند قصيدة فارسية  
وملحمة عجمية منسوبة الى الشاه نعمه الله الولي الهندي فيها  
حدثان دولة التيمورية التي كانت بالهند والظاهر انها مصنوعة  
ولم يصح شيء مما ذكر فيها الا بتأويل بعيد وتكلف طويل لا يلتفت  
الى مثلها وحكي المؤرخون لاجبار بغداد انه كان بها ايام المقدّر وراق  
ذكي يعرف بالدانيالى يبل الاوراق ويكتب فيها بخط عتيق يرمز فيه  
بمعروف من اسماء اهل الدولة وينسبها الى ما يعرف ميلهم اليه من  
احوال الرفعة والجاه كانت ملاحم ويحصل على ما يريد منهم من  
الدنيا وذكر فيها كوائن اخرى وملاحم مما وقع ومما لم يقع ونسب  
جميعه الى دانيال قال ابن خلدون ولقد سألت اكل الدين ابن شيخ  
الخنفية من العجم بالديار المصرية عن هذه الملحمة وعن هذا الرجل  
الذي تنسب اليه من الصوفية وهو الباجريقي وكان عارفا بطرائقهم  
فقال كان من القلندرية المبتدعة في خلق اللحية وكان يتحدث عما  
يكون بطريق الكشف ويؤمى الى رجال معينين عنده ويلتزم عليهم  
بحروف بعينها في ضمنها لمن يراه منهم وربما يظهر نظم ذلك في  
ايات قليلة كان يتعاهدها فتوقلت عنه وولع الناس بها وجعلوها  
ملحمة مرموزة وزاد فيها الخراصون من ذلك الجنس في كل عصر  
وشغل العامة بفك رموزها وهو امر ممتنع اذ الرمز انما يهدى الى  
كشفه فانون يعرف قبله وبوضع له واما مثل هذه الحروف فدلالتها  
على المراد منها مخصوصة بهذا النظم لا يتجاوزها فرأيت من كلام هذا

الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من امر هذه الملمحة وما كنا  
لننهتدي لولا ان هدانا الله والله سبحانه وتعالى اعلم وبه التوفيق  
وهو المستعان

### ﴿ ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وباقها ﴾

اعلم ان الناس قد اختلفوا قديما وحديثا في هذه المسألة فقال قوم  
من القدماء الاول بالاكوار والادوار وهم « الدهرية » وهؤلاء هم  
القائلون بعود العوالم كلها على ما كانت عليه بعد الوفا من  
السنين معدودة وهم في ذلك غالطون من جهة طول ادوار التجوم  
وذلك انهم وجدوا قوما من الهند والفرس قد عملوا ادوارا للتجوم  
ليحصوها بها في كل وقت مواضع الكواكب فظنوا ان العدد المشترك  
لجميعها هو عدد سني العالم او ايام العالم وانه كلما مضى ذلك العدد  
عادت الاشياء الى حالها الاول وقد وقع في هذا الظن ناس كثير  
مثل ابي معشر وغيره وتبع هؤلاء خلق وانت تفق على فساد  
هذا الظن ان كنت تخبر من العدد شيئا ما وذلك انك اذا طلبت  
عددا مشركا بـ عدة اعداد معلومة فانك تقدر ان تضع لكل زيغ اياما  
معلومة كالذي وضعه الهند والفرس فهؤلاء حيث جهلوا صورة  
الحال في هذه الادوار ظنوا انها عدد ايام العالم ففطن ترشد  
وعند هؤلاء ان الدور هو اخذ الكواكب من نقطة وهي سائرة  
حتى تعود الى تلك النقطة وان الكور هو استئناف الكواكب في  
ادوارها سيرا آخر الى ان تعود الى مواضعها مرة بعد اخرى وزعم  
اهل هذه المقالة ان الادوار مخصصة في انواع خمسة ﴿ الاول ﴾  
ادوار الكواكب السيارة في افلاك تدويرها ﴿ الثاني ﴾ ادوار مراكز  
افلاك التدوير في افلاكها الحاملة ﴿ الثالث ﴾ ادوار افلاكها الحاملة في

تلك البروج \* الرابع \* ادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج \*  
 \* الخامس \* ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة وهذه  
 الادوار المذكورة منها ما يكون في كل زمان طويل مرة واحدة  
 ومنها ما يكون في كل زمان قصير مرة واحدة فاقصر هذه الادوار  
 ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة فانه يدور في كل  
 اربع وعشرين ساعة دورة واحدة وباقى الادوار يكون في ازمة  
 اخر اطول من هذه لا حاجة لنا في هذه المسألة الى ذكرها قالوا  
 وادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج تكون في كل سنة وثلثين  
 الف سنة شمسية مرة واحدة وحينئذ تنتقل اوجات الكواكب  
 وجوزهراتها الى مواضع حضيضاتها وتوهراتها وبالعكس فيوجب  
 ذلك عندهم عود العوالم كلها الى ما كانت عليه من الاحوال  
 في الزمان والمكان والاشخاص والامواضع بحيث لا يتخالف ذرة واحدة  
 وهم مع ذلك مختلفون في كمية ماضى من ايام العالم وما بقى فقال  
 البراهمة من الهند في ذلك قولاً غريباً وهو ما حكاه عنهم الاستاذ  
 ابو الريحان محمد بن احمد البيروني في « كتاب القانون السعوى » انهم  
 يسمون الطبيعة باسم ملك يقال له براهم ويؤمنون انه يحدث محصور  
 الموت بين مبدأ وانتهاء عمره كعمرها مائة سنة برهموية كل سنة منها  
 ثلثائة وستون يوماً زمان النهار بقدر مدة دوران الافلاك والكواكب  
 لاثارة الكون والفساد وهذه المدة بقدر ما بين كل اجتماعين للكواكب  
 السبعة في اول برج الحمل باوجاتها وجوزهراتها ومقدارها اربعة  
 آلاف الف الف سنة وثلثائة الف الف سنة وعشرون الف الف  
 سنة شمسية وهو زمان اثني عشر الف دورة للكواكب الثابتة  
 على ان زمان الدورة الواحدة ثلثائة الف وستون الف سنة  
 شمسية واسم هذا النهار بلفتهم « الكلبة » و زمان الليل عندهم كزمان  
 النهار وفي الليل تسكن التحركات وتستريح الطبيعة من اثارة الكون

والفساد ثم يثور في مبدأ اليوم الثاني بالحركة والتكون فيكون زمان  
اليوم بليلته من سني الناس ثمانية آلاف الف الف سنة وستائة  
الف الف سنة واربعين الف الف سنة فاذا ضربنا ذلك في ثلثائة  
ومتين تبلغ سنوات السنين البرهومية ثلثة آلاف الف الف الف  
سنة وعشرة آلاف الف الف سنة واربعائة الف الف سنة  
شمسية فاذا ضربنا هذا في مائة يبلغ عمر الملك الطبيعي البرهومي من  
سني الناس ثلثمائة الف الف الف الف سنة واحد عشر الف الف  
الف سنة واربعين الف الف سنة شمسية فاذا تمت هذه السنين بطل  
العالم عن الحركة والتكون ماشاء الله ثم يستأنف من جديد على  
الوضع المذكور وقسموا زمان النهار المذكور الى تسع وعشرين  
قطعة سمو كل اربع عشرة قطعة منها « نوبا » وسموا الخمس عشرة  
قطعة الباقية « فصولا » وجعلوا كل توبة محصورة بين فصلين وكل  
فصل محصورا بين توبتين وقدموا زمان الفصل على التوبة الى  
تمام المدة وزمان الفصل هو خسا الدور والدور جزء من الف جزء  
من المدة فاذا قسمنا المدة على الف يحصل زمان الدور اربعة آلاف  
سنة وثلثائة الف سنة وعشرين الف سنة وخمسة اعني زمان  
الفصل الف الف سنة وسبعمائة الف سنة وثمانية وعشرون الف سنة  
وزمان التوبة عندهم احد وسبعون دورا مقدارها من السنين ثلثائة  
الف الف سنة وستة آلاف الف سنة وسبعمائة الف سنة وعشرون  
الف سنة وقد قسموا الدور ايضا باربع قطع اولها اعظمها وهي  
مدة الفصل المذكور وثانيها ثلثة ارباع الفصل ومدتها الف الف  
سنة ومائتا الف سنة وستة وتسعون الف سنة وثالثها نصف  
الفصل ومدته ثلثائة الف سنة واربعة وستون الف سنة ورابعة  
ربع الفصل وهو عشر الدور المذكور ومدته اربعمائة الف سنة واثنان  
وثلاثون الف سنة ولكل واحد من هذه القطع الارباع اسم يعرف به

فاسم القطعة الرابعة عندهم « كلكال » لانهم يزعمون انهم في زمانها وان الذي مضى من عمر الملك الطبيعي على زعم حكيمهم الاعظم المسمى عندهم « برهمكوت » ثمان سنين وخمسة اشهر واربعه ايام ونحن الآن في نهار اليوم الخامس من الشهر السادس من السنة التاسعة ومضى من النهار الخامس ست نوب وسبعة فصول وسبعة وعشرون دورا من النوبة السابعة وثلاث قطع من الدور المذكور اعني تسعة اعشاره ومضى من القطعة الرابعة اعني من اول كلكال الى هلاك « شككال » عظيم ملوكهم الواقع في آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة للاسكندر ثلثة آلاف سنة ومائة سنة وتسع وسبعون سنة وقال انما عرفنا هذا الزمان من علم الهى وقع الينا من عظماء انبيائنا المتألهين رواياتهم جيلا بعد جيل على عمر الدهور والازمان وزعموا ان مبدأ كل دور اوفصل او قطعة او نوبة تجدد ازمته العوالم وتنتقل من حال الى حال وان الماضى من اول كلكال الى شككال ثلثة آلاف ومائة وتسع وسبعون سنة والماضى من النهار المذكور الى آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة للاسكندر الف الف سنة وتسعمائة الف الف سنة واثنان وسبعون الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعون الف سنة ومائة سنة وسبع وسبعون سنة فيكون الماضى من عمر الملك الطبيعي الى آخر هذه السنة ستة وعشرين الف الف سنة وثلثمائة الف الف سنة وخمسة عشر الف الف سنة وسبعمائة الف الف سنة واثنين وثلثين الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعين الف سنة ومائة سنة وتسعا وسبعين سنة فاذا زدنا عليها الباقي من تاريخ الاسكندر بعد نقصان السنين المذكورة منه تحصل الماضى من عمر الملك بالوقت المفروض والله اعلم بحقيقته ذلك \* قال الخطا والايفر \* في ذلك قولنا انجب من قول الهند واغرب على ما نقلته من زيج ادوار الانوار وقد لخص

هذا القول من كتب اهل الصين وذلك انهم جعلوا مبادئ سنينهم مبنية على ثلاثة ادوار \* الاول \* يعرف بالعشرى مدة عشر سنين لكل سنة منها اسم يعرف به \* والثاني \* يعرف بالدور الاثني عشرى وهو اشهرها خصوصا في بلاد التبت يسمون سنه باسماء حيوانات بلغة الخطا والابغر \* والثالث \* مركب من الدورين جميعا ومدته ستون سنة وبه يؤرخون سنى العالم وایامه ويقوم عندهم مقام ایام الاسبوع عند العرب وغيرها واسم كل سنة منها مركب من اسميها في الدورين جميعا وكذلك كل يوم من ایام السنة ولهذا الدور ثلاثة اسماء وهى « شانكون » و « جونكون » و « خاون » ويصير بحسبها مرة اعظم ومرة اوسط ومرة اصغر فيقال دور شانكون الاعظم ودور جانكون الاوسط ودور خاون الاصغر وبهذه الادوار يعتبرون سنى العالم وایامه وجلاتها مائة وثمانون سنة ثم تدور الادوار الثلاثة عليها مرة اخرى واتفق وقوع مبدأ الدور الاعظم في الشهر الاول من سنة ثلث وثلثين وستائة ليزدجرد واسمها بلغتهم « كادر » وبلغه العرب « سنة الغار » وكان دخول اول فروردین هذه السنة من سنى العرب يوم الخميس وهو بلغتهم « سن جن » ومن هذا اليوم وعلى هذا التاريخ ترتب مبادئ سنينهم وایامهم فى الماضى والمستقبل وشهورهم اثنا عشر شهرا لكل شهر منها اسم بلغة الخطا وبلغه الابغر لا حاجة بنا هنا الى ذكرها ويقسمون اليوم الاول بليته اثني عشر قسما كل قسم منها يقال له « جاغ » وكل جاغ ثمانية اقسام كل قسم منها يقال له « كه » ويقسمون اليوم ايضا عشرة آلاف « فك » وكل فك منها مائة « مياو » فيصيب كل جاغ ثمانمائة وثلاثة وثلثين فكاً وثلث فك وكل كه مائة واربعة افلاك وسدس فك ويسبون كل جاغ الى صورة من الصور الاثنى عشرة ومبدأ اليوم بليته عندهم من نصف الليل وفي منتصف جاغ « كسكو » يغير اول النهار وآخره بحسب

الطول والقصر من قبل ان كل جاغ ساعتان مستويتان وفي منتصف النهار ينصف جاغ « يوند » وهم يكسبون في كل ثلث سنين قرية شهرا واحدا يسمونه « سيون » ليحفظوا بانكس مبادى سنى الشمس في زمان واحد من سنة اخرى ويكسبون احد عشر شهرا في كل ثلثين سنة قرية ولا يقع عندهم شهر الكبس في موضع واحد بعينه من السنة بل يقع في كل موضع منها وكل شهر عدة ايامه اما ثلثون يوما او تسعة وعشرين يوما ولا يمكن عندهم اكثر من ثلاثة اشهر متوالية تامة ولا اكثر من شهرين ناقصين ومبادى شهورهم يوم الاجتماع ان وقع اجتماع الثرين نهارا فان وقع الاجتماع ليلا كان اول الشهر في اليوم الذى بعد الاجتماع وزمان السنة الشمسية بحسب ارمسادهم ثلثائة وخمسة وستون يوما والقان واربعمائه وستة وثلاثون فنكا والسنة اربعة وعشرون قمعا كل قسم منها خمسة عشر يوما والقان ومائه واربعه وثمانون فنكا وخمسة اسداس فنك ولكل قسم من هذه الاقسام اسم وكل سنة اقسام منها فصل من فصول السنة فاسم اول قسم من فصولها « الحن » واوله ابدا حيث تكون الشمس في ست عشرة درجة من برج الدلو وهكذا اوائل كل فصل انما تكون في حدود اواسط البروج الثابت وكان بعد مدخل الحن من اول الدور الستينى في السنة المذكورة احد عشر فنكا وسبعة آلاف وستمائة وستين فنكا واسم مدخله « بنى خاينى » وكان بعد دخول السنة الفارسية المذكورة بنحو عشرين يوما ويبعد مدخله عن اول الدور في كل سنة بقدر فذتل سنة الشمس على سنة الدور وهو خمسة ايام واربعه وعشرون فنكا فان زادت الايام على ستين يوما كان الباقي بعد الحن في تلك السنة عن اول الدور الستينى ويتفاضل البعد بينهما في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة القمر التى هى ثلثائة واربعه وخمسون يوما وثلثة آلاف وستمائة واثنتان وسبعون فنكا

ومقدار الفضل بينهما عشرة ايام وثمانية آلاف وسبعمائة واربعه وعشرون يوما وخمسة آلاف وثمانمائة وستة افلاك نقص منها هذا العدد واحتسب بالباقي فاذا عرفت هذا من حسابهم فاعلم ان عمر العالم عندهم ثلثمائة الف « ون » وستون الف ون كل ون عشرة آلاف سنة مضى من ذلك الى اول سنة ثلث وثلثين وستائة ليوجد مجرد وهي دور شانكون الاعظم ثمانية آلاف ون وثمانمائة ون وثلثة وستون ونا وتسعة آلاف وسبعمائة واربعون سنة فنكون المدة العظمى على هذا ثلثة آلاف الف الف الف سنة وستائة الف الف الف سنة بهذه الصورة ٣٦٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠ سنة الى السنة المذكورة ثمانية وثمانون الف الف سنة وستائة الف سنة وتسعة وثلثون الف سنة وسبعمائة سنة واربعون سنة بهذه الصورة ٨٨٦٣٩٧٤٠ ولله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله وانما ذكرت طرفا من حساب سني البراهمة وطرفا من حساب سني الخطا والابغر المستخرج من حساب الصين ليعلم ان ذلك لم يضعه حكماءهم عبثا « ولا مراما جدع قصير انفع » وكم من جاهل بالتعاليم اذا سمع اقوالهم في مدة سني العالم يبادر الى تكذيبهم من غير علم بدليلهم عليه وطريق الحق ان يتوقف فيما لا يعلمه حتى يتبين احد طرفيه فيرجعه على الآخر « والله يعلم وانتم لا تعلمون » وقال اصحاب السند هند <sup>١</sup> ومعنه دهر الداهران الكواكب واوجاتها وجوزهراتها فتجتمع كلها في اول برج الحمل عند كل اربعة آلاف الف الف سنة وثمانمائة الف الف سنة وعشرين الف الف سنة شمسية وهذه مدة سني العالم قالوا واذا جمعت برأس الحمل فسدت المكونات الثلث التي يحويها عالم الكون والفساد المعبر عنه بالحياة الدنيا وهذه المكونات هي المسعدن وانبات والحيوان فاذا فسدت بقى العالم اسفل خرابا دهر اطويلا الى ان تتفرق الكواكب والاوجات والجوزهرات في بروج الفلاك فاذا



تفرقت فيها بدأ الكون بعد الفساد فعادت احوال العالم السفلى الى الامر الاول وهذا يكون عودا بعده الى غير نهاية قالوا ولكل واحد من الكواكب والاوراق والجوزهرات عدة ادوار في هذه المدة يدل على كل دور منها على شئ من المكونات كما هو مذكور في كتبهم بما لا حاجة بنا هنا الى ذكره وهذا القول منتزع من قول البراهمة الذين تقدم ذكرهم ﴿ وقال اصحاب الهازروان ﴾ من قدماء الهند ان كل ثلثمائة الف سنة وستين الف سنة شمسية يهلك العالم باسمه ويبقى مثل هذه المدة ثم يعود بعينه ويعقبه البذل وهكذا ابدا يكون الحال لا الى نهاية قالوا ومضى من ايام العالم المذكورة الى طوفان نوح عليه السلام مائة الف وثمانون الف سنة شمسية ومضى من الطوفان الى سنة الهجرة المحمدية على صاحبها الصلوة والرحمة ثلثة آلاف وسبع مائة وثلث وعشرون سنة واربعة اشهر وايام وافى من سنى العالم حتى يتبدى ويفنى مائة الف وبضع وسبعون الف سنة شمسية اولها تاريخ الهجرة الذى يورخ به اهل الاسلام ﴿ وقال اصحاب الازجهير ﴾ مدة العالم التى تجتمع فيها الكواكب براس الحمل هى واوراقها وجوزهراتها جزء من الف جزء من مدة السند هند وهذا ايضا منتزع من قول البراهمة ﴿ وقال ابو مصرور ابن نوبخت ﴾ ان بعض الفرس يرى ان عمر الدنيا اثنا عشر الف سنة بعدة البروج لكل برج الف سنة فكان ابتداء امر الدنيا فى اول الف الحمل لان الحمل واشور والبلوزاء تسمى اشرف الشرف وينسب الى الحمل الفصل وفيها تكون الشمس فى شرفها وعلوها وطول نهارها ولذلك الدنيا كانت الى ثلثة امانى سنة علوية روحانية ظاهرة ولان السرطان والاسد والسنبلة متقصة فان الشمس تحيط من علوها فى اول دقيقة من السرطان وكان قدر الدنيا وابتاؤها منقطا فى ثلاثة آلاف الثانية ولان الميزان اهبط الهبوط وبنثر الابار وضد البرج الذى فيه شرف الشمس دل

على انه اصاب الدنيا فاستب اهلها المعصية والميزان والعرب والقوس اذا نزلتها الشمس لم تزد الا انحطاطا والايام الانقضاء فلذلك دلت على البلاء والضيق والسدة والشروحيث تبلغ الآلاف الى اول الجدى الذى فيه اول ارتفاع الشمس واشرافها على شرفها وفيه تزداد الايام طولا والدلو والحوت اللذان تزداد الشمس فيهما صعودا حتى تصل لشرفهما فيدل على ظهور الخير وضمف الشر وثبات الدين والعقل والعمل بالحق والعدل ومعرفة فضل العلم والادب فى تلك الثلثة آدمى سنة وما يكون فى ذلك فعلى قدر صاحب الالف والمائة والعشرة وعلى حسب اتفق الكواكب فى اول سرطان صاحب الالف فلا يزال ذلك فى زيادة حتى يعود امر الدنيا فى آخرها الى مثل ما كان عليه ابتداءها وهى فى الف الحمل وكلما تقارب آخر كل الف من هذه الالف اسند الزمان وكثرت البلاء لارواخر البرج فى حدود المحوس وكذلك فى آخر المئين والعشرات فعلى هذا الانقضاء للدنيا اذا كمل الزمان يعود الى الحمل كما بدأ اول مرة وزعموا ان ابتداء الخلق بالتمرك كان والشمس فى ابتداء المصير فدار افلاك وجرت المياه وهبت الرياح واتقدت النيران وتحرك سائر الخلائق بما هم عليه من خير وشر والاطالع تلك الساعة تسع عشرة درجة من برج السرطان وفيه المشتري وفى البيت الرابع الذى هو بيت العافية وهو برج الميزان زحل وكان الذنب فى القوس والريخ فى الجدى والزهرة وعطارد فى الحوت ووسط السماء برج الحمل وفى اول دقيقة منه الشمس وكان القمر فى الثور وفى بيت السعادة وكان الرأس فى برج الجوزاء وبيت الشقاء وفى تلك الدقيقة من الساعة كان استقبال امر الدنيا فكان خيرها وشرها وانحطاطها وارتفاعها وسائر ما فيها على قدر مجارى البروج والنجوم وولاية اصحاب الالف وغير ذلك من احوالها ولان المشتري كان فى السرطان فى شرفه وزحل فى

الميزان في شرفه والريخ والشمس والقمر في اشرافها دلت على  
 كائنة جليلة فكان نشو العالم وبرز زحل فتولى الالف هو والميزان  
 وكان المشتري في الطالع مقبولا وكذلك جميع الكواكب كانت مقبولة  
 فدل على سناء العالم وحسن نشوه وكان زحل هو المستولى والعالى  
 في الفلك والبرج طويل الطالع فطالت اعمار تلك الالف وقويت  
 ابدانهم وكثرت مياهمم وكون الميزان تحت الارض دل على خفاء  
 اول حدوث العالم وعلى ان اهل ذلك الزمان ينظرون في عمارة  
 الارضين وتشيد البنيان \* ثم ولى الالف الساقى العقرب والريخ  
 وكان في الطالع الريخ فدل على القتل في ذلك الالف وسفك الدماء  
 والسبي والظلم والجور والخوف والهيم والاحزان وانفساد وجور  
 الملوك \* وولى الالف الثالث القوس وشاركه عطارد والزهرة بطلوعهما  
 وكان الذنب في القوس فدل المشتري على التبعة في تلك الالف  
 والسدة والجلد والبأس والرياسة والعدل وتقسيم الملوك الدنيا  
 وسفك الدماء بسبب ذلك ودلت الزهرة على ظهور بيوت العباداة  
 وعلى الانبياء ودل عطارد على ظهور العقل والادب والكلام  
 وكون البرج مجسرا دل على انقلاب الخير والشر في تلك الالف  
 مرات وعلى ظهور الوان من آيات الحق والعدل والجور \* ثم ولى  
 الالف الرابع الجدى وكان فيه الريخ فدل على ما كان في تلك  
 الالف من اهراق الدماء ودلت الشمس على ظهور الخير والعلم  
 ومعرفة الله تعالى وعبادته وطاعته وطاعة انبيائه والرغبة في  
 الدين مع التجنعه والجلد وكون البرج مثقلها هو والبرج الذي  
 فيه الشمس دل على انقلاب ذلك في آخرها وظهور الشر والتفرق  
 والقسم والقتل وسفك الدماء والقصب في اصناف كثيرة وتحول  
 ذلك وتلونه وكون الجدى منخما دل على انه يظهر في آخر تلك  
 الالف الحسن الشبيه بصفة زحل والريخ وانقطاع العظماء والحكماء

وبوارهم وارتفاع السفلة وخراب العامر وعمارة الحراب وكثرة تلون الاشياء \* وولى الف الخامس الدلو بطلوع القمر وكان القمر في الثور فدل الدلو لبرودته وعسره على سقوط العظماء وعطلته امرهم وارتفاع السفلة والعبيد ومجدة البخلاء وظهور الجيش الاسود والسواد وعلى كثرة التفتيس والتفكر وظهور الكلام في الاديان ومحبة الخصومات وكون القمر في شرفه يدل على قهر الملوك وظهور ولاية الحق ونفاذ الخير وظهور بيوت العباداة والكف عن الدماء والراحة والسعادة في العامة وثبات ما يكون من العدل والخير وطول المدة فيه وكون البرج مائيا يدل على كثرة الامطار والفرق وآفة من البرد يهلك فيها الكثير \* ويلى الالف السادس برج الحوت بطلوع النستري والراس فدل على المحمدة في الناس عامة وعلى الصلاح والخير والصبر وذهاب الشر وحسن العيش ولكل واحد من الكواكب ولاية الف سنة فصار عطاردا خاتما في برج السنبلة \* وزعم ابن بويخت ان من يوم سارت الشمس الى تمام خمس وعشرين من ملك انوشيروان ثلثة آلاف وثمانمائة وسبع وستون سنة وذلك في الف الجدى وتدير الشمس ومنه الى اليوم الاول من الهجرة سبع وثمانون سنة شمسية وستة وعشرون يوما ومن الهجرة الى قيام يزجدر تسع سنين وثلثمائة وسبعة وثمانون يوما فذلك الجميع الى ان قام يزجدر ثلثة آلاف وتسعمائة وست وستون سنة \* وقال ابومعشر \* وزعم قوم من الفرس ان عمر الدنيا سبعة آلاف سنة بعده الكواكب السبعة \* وزعم ابومعشر ان عمر الدنيا ثلثائة الف سنة \* وستون الف سنة \* وان الطوفان كان في النصف من ذلك على راس مائه الف وثمانين الف سنة \* وقال قوم \* عمر الدنيا تسعة آلاف سنة لكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة الف سنة وللراس الف سنة وللذنب الف سنة وشرها الف الذنب وان الاعمار طالت

في تدبير آلاف الثلاثة العلوية وقصرت في آلاف الكواكب السفلية ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا تسعة عشر الف سنة بعدد البروج الاثني عشر لكل برج الف سنة وبعدد الكواكب السبعة السيارة لكل كوكب الف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا احد وعشرون الف سنة بزيادة الف للراس والف للذنب ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا ثمانية وسبعون الف سنة في تدبير برج الحمل اثنا عشر الف سنة وفي تدبير برج الثور احد عشر الف سنة وفي تدبير الجوزاء عشرة آلاف سنة فكانت الاعمار في هذا الربع اطول والزمان اجد ثم تدبير الربع الثاني مدة اربعة وعشرين الف سنة فتكون الاعمار دون ما كانت في الربع الاول وتدبير الربع الثالث خمسة عشر الف سنة وتدبير الربع الرابع ستة آلاف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ كانت المدة من آدم الى الطوفان اربعين ومائتين سنة واربعة اشهر وخمسة عشر يوما ومن الطوفان الى ابراهيم عليه السلام تسعمائة واثنين واربعين سنة وسبعة اشهر وخمسة عشر يوما فذلك ثلثة آلاف ومائتان وثلث وعشرون سنة ﴿ وقال قوم من اليهود ﴾ عمر الدنيا سبعون الف سنة منحصرة في الف جيل ولفقوا ذلك من قول موسى عليه السلام في صلاته ان الجيل سبعون سنة من قوله في الزبور ان ابراهيم عليه السلام قطع معه الله تعالى عهد بقاء البشر الف جيل فجاء من ذلك ان مدة الدنيا سبعون الف سنة واستظهروا لقولهم هذا بما في التوراة من قوله « واعلم ان الله الهك هو القادر المهيمن الحافظ العهد والمفضل لمحبيه وحافظي وصاياه لالف جيل » وذكر ابو الحسن علي بن الحسين المسعودي في كتاب « اخبار الزمان » عن الاوائل انهم قالوا كان في الارض ثمان وعشرون امة ذات ارواح وايد وبطش وصور مختلفات بعدد منازل القمر لكل منزلة امة منفردة تعرف بها تلك الامة ويرجعون ان تلك الائم كانت الكواكب الثابتة تدبرها وكانوا يعبدونها و يقال لما خلق الله تعالى البروج الاثني

عشر قسم دوامهما في سلطتهما فجعل للعمل اثني عشر الف عام  
 وللثور احد عشر الف عام وللجوزاء عشرة آلاف عام وللسرطان  
 تسعة آلاف عام وللأسد ثمانية آلاف عام وللسنبله سبعة آلاف عام  
 والميزان ستة آلاف عام والمقرب خمسة آلاف عام وللقوس اربعة  
 آلاف عام والجدي ثلثه آلاف عام والدلو اثني عشر الف عام  
 فصار الجميع ثمانية وسبعين الف عام فلم يكن في عالم الحمل والثور  
 والجوزاء حيوان وذلك ثلثه وثلثون الف عام فلما كان عالم السرطان  
 تكونت دواب الماء وهوام الارض فلما كان عالم الاسد تكونت ذوات  
 الاربع من الوحش والبهائم وذلك بعد تسعة آلاف عام من خلق دواب  
 الماء والهوام فلما كان عالم السنبله تكون الانسانان الاولان وهما  
 « ادمانوس » و « حنواوس » وذلك لتمام سبعة عشر الف عام لخلق  
 دواب الماء وهوام الارض ولتمام ثمانية آلاف عام من خلق ذوات الاربع  
 وخلقت الارض في عالم الميزان ويقال بل خلقت الارض اولا واقامت  
 خاليه ثلثه وثلثين الف عام ليس فيها حيوان ولا عالم روحاني ثم  
 خلق الله تعالى هوام الماء ودواب الارض وما بعد ذلك على ما تقدم  
 ذكره فلما تم اربعة وعشرون الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض  
 ولتمام خمسة عشر الف عام من خلق ذوات الاربع ولتمام سبعة  
 آلاف عام من لدن تكون الانسانين خلقت الطيور ويقال ان مدة مقام  
 الانسانين ونسلهما في الارض مائة الف وثلاثة وثلثون الف عام منها  
 زحل ستة وخمسون الف عام والمشتري اربعة واربعون الف عام  
 والمريخ ثلثه وثلثون الف عام ويقال ان الالهة المخلوقات قبل آدم  
 هي كانت الجبله الاولى وهي ثمان وعشرون امه بازاء منازل القمر  
 خلقت من امرجه مخلقه اصلها الماء والهواء والارض والنار فتباين  
 خلقها ثمانية خلقت طولا زرقا ذوات اجنحه كلامهم قرقعه  
 على صفة الاسود ومنها امه ابدانهم ابدان الاسود ورؤوسهم رؤوس

الطير لهم شعور وآذان طوال وكلامهم دوى ومنها امة لها وجهان وجه امامها ووجه خلفها ولها ارجل كثيرة وكلامهم كلام الطير ومنها امة ضعيفة في صور الكلاب لها اذنان وكلامهم همهمة لا يعرف \* ومنها امة تشبه بنى آدم افواههم في صدورهم يصفرون اذا تكلموا صغيرا \* ومنها امة يشبهون نصف انسان لهم عين واحدة ورجل يقفزون بها قفزا ويصيحون كصياح الطير \* ومنها امة لها وجوه كوجوه الناس واصلاب كاصلاب السلاحف في رؤوسهم قرون طوال لا يفهم كلامهم ومنها امة مدورة الوجوه لهم شعور بيض واذنان كاذنان البقر ورؤوسهم في صدورهم لهم شعور وندى وهم اناث كلهن ليس فيهن ذكر يلتصقن من الریح ويلدن امثالهن ولهن اصوات مطربة يجتمع اليهن كثير من هذه الائم لحسن اصواتهن \* ومنها امة على خلق بنى آدم سود وجوههم ورؤوسهم كرقوس الغريان \* ومنها امة في خلق الهوام والحشرات الا انها عظيمة الاجسام تاكل وتشرى مثل الانعام \* ومنها امة كوجوه دواب البحر لها انايب كانياب الخنازير وآذان طوال ويقال ان هذه الثمانية والعشرين امة تناكحت فصارت مائة وعشرين امة \* وسئل امير المؤمنين على بن ابي طالب رضى الله عنه هل كان في الارض خلق قبل آدم يعبدون الله تعالى فقال نعم خلق الله الارض وخلق فيها الجن يسبحون الله ويقدسونه لا يفترون وكانوا يطبرون الى السماء ويلقون الملائكة ويسلمون عليهم ويستعلمون منهم خبر ما في السماء ثم ان طائفة منهم تمردت وعتت عن امر ربها وبغت في الارض بغير الحق وعدا بعضهم على بعض وجمعوا الربوبية وكفروا بالله وعبدوا ما سواه وتمايزوا على الملك حتى سفكوا الدماء واظهروا في الارض الفساد وكثر تقائلهم وعلا بعضهم على بعض واقام المطيعون لله تعالى

على دينهم وكان ابليس من الطائفة المصلحة لله والمسيحين له  
وكان يصعد الى السماء فلا يجيب عنها لحسن طاعته \* وروى  
ان الجن كانت تفتقر على احدى وعشرين قبيلة وان بعد خمسة  
آلاف سنة ملكوا عليهم ملكا يقال له شملال بن ارس ثم افترقوا  
فلكوا عليهم خمسة ملوك واقاموا على ذلك دهرًا طويلا ثم اغار بعضهم  
على بعض وتحاسدوا فكانت بينهم وقائع كثيرة فاهبط الله تعالى عليهم  
ابليس وكان اسمه بالعربية الخارث كنيته ابو مرة ومعه عدد كثير من  
الملائكة فهزمهم وقتلهم وصار ابليس ملكا على وجه الارض فكبر  
وطغى وكان من امتناعه من السجود لآدم ما كان فاهبطه الله  
تعالى الى الارض فسكن البحر وجعل عرشه على الماء فالتقت عليه  
شهوة الجماع وجعل لقاحه لقاح الطير ويضه ويقال ان قبائل الجن  
من الشياطين خمس وثلاثون قبيلة خمس عشرة قبيلة تطير في الهواء  
وعشر قبائل مع اهب النار وثلاثون قبيلة يسترقون السمع من السماء  
واكل قبيلة ملك موكل بدفع شرها ومنهم صنف من السعال  
يتصورون في صور النساء الحسنات ويتزوجن برجال الانس ويلدن  
منهم ومنهم صنف على صور الحيات اذا قتل احد منهم واحدة  
هلك من وقته فان كانت صغيرة هلك ولده او عزيز عنده \* وعن  
ابن عباس انه قال ان الكلاب من الجن فاذا \* رأوكم تاكلون فالتقوا  
اليهم من حاسمكم فان لهم انفسا يعني انهم ياخذون بالعين \* وقد  
روى ان الارض كانت معمورة بام ~~كثيرة~~ منهم «الطم» و«الرم»  
و«الجر» و«البن» و«الحسن» و«السن» وان الله تعالى لما خلق السماء  
عمرها بالملائكة ولما خلق الارض عمرها بالجن فعاثوا وسفكوا الدماء  
فانزل الله اليهم جنسدا من الملائكة فأتوا على اكثرهم قتلًا واسرا  
فكان ممن اسر ابليس وكان اسمه عزازيل فلما صعد به الى السماء  
اخذ نفسه بالاجتهاد في العبادة والطاعة رجاء ان يتوب الله عليه



فلما لم يجد ذلك عليه شيئا خاض الملائكة القنوط فاراد الله ان يظهر لهم خبث طويته وفساد نيته فخلق آدم فاختنه بالسجود له ليعظم للملائكة تكبره وابانة ما خفي عنهم من مكتوم انبائه والى عمارة الارض قبل آدم ممن افسد فيها اشار بقوله تعالى حكاية عن الملائكة « انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » يعنون كما فعل بها من قبل والله اعلم بمراده هكذا قيل \* ويقال والذي ينبغي التعويل عليه والتصير اليه ماورد به الكتاب العزيز والسنة المطهرة من بده الخلق وما كان وما يكون وهو قليل جدا وما اتى الناس به من القصص واساطير المخلوقات قبل آدم وبعده فلا يقبل منه الا ما يشهد به نص من كتاب انزل من عند الله تعالى او خبر صحيح ورد من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما جاء من اهل الكتاب ومن يضاهيهم فلا نصده ولا نكذبه بل نتوقف فيه ونكل عنه الى الله تعالى ولا نقطع بحكمته لان اساتيده الى الذين رووا عنهم منقطعة معضلة غير متبعة بعد العهد وطول الامد \* وما اوتيتم من العلم الا قليلا \* ولا يعلم جنود ربك الا هو \* والنظر في كتب التواريخ لا يورث الا خلافا كثيرا وتعارضاً شديداً وحيرة مدهشة وباطلا لاحقاً وخطأ لا صواب وكذباً لا صدق وانحوض في امثال ذلك شان السفهاء دون العقلاء لان ما لم يكن سبيلاً الى تحقيقه لا يحسن السلوك في طريقه \* قال ابو بكر بن احمد بن علي بن وحشية في « كتاب الفلاح » انه حرب هذا الكتاب ونقله من لسان الكلدانيين الى اللغة العربية وانه وجده من وضع ثلاثة حكماء قدماء وهم « صعريت » و « سوساد » و « فوقاي » ابتدأوه الاول وكان ظهوره في الالف السابع من سبعة آلاف سنة زحل وهي الالف التي يشارك فيها زحل القمر ونجمه الثاني وكان ظهوره في آخر هذه الالف واكمله الثالث وكان ظهوره بعد مضي اربعة آلاف سنة من دور الشمس الذي هو سبعة آلاف سنة وانه نظر

الى مابين زمان الاول والثالث فكان ثمانية عشر الف سنة شمسية  
وبعض الالف التاسع عشر \* وقد اختلف اهل الاسلام  
في هذه المسألة ايضا فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله  
عنهما انه قال الدنيا جعة من جمع الآخرة واليوم الف سنة فذلك  
سبعة آلاف سنة وروى سفيان عن الاعمش عن ابي صالح قال قال  
كعب الاحبار الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه انه قال  
قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستائة اتي لاعرف كل زمان  
منها ومن فيه من الابداء قليل له فكلم الدنيا قال ستة آلاف سنة \*  
وروى عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما  
انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اجلكم في اجل من كان قبلكم  
من صلوة العصر الى مغرب الشمس \* اخرج الشبخان وفي حديث ابي  
هريرة الحقب ثمانون عاما اليوم سدس الدنيا والحقب هنا بكسر  
الحاء وضمة \* قال ابو محمد الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني  
في « كتاب الاكليل » وكان الدنيا جزءا من اربعة وخمسين يوما  
وخمس وسدس يوم فاذا كانت الدنيا ستة آلاف سنة واليوم الف  
سنة تكون سنين مائة الف سنة فاذا جعلناه جزءا وضربناه  
في اجزاء الحقب وهي اربعة آلاف وسبعمائة سنة وثلاث وعشرون  
وثلاث خرج من السنين ثمانية وعشرون الف الف وثلاثمائة  
الف الف واربعون الف الف واذا كانت جعة من جمع الآخرة  
زدنا مع هذا العدد مثل سدسه وهذا عدد الحقب وقال ابو  
جعفر محمد بن جرير الطبري الصواب من القول ما دل على صحته الخبر  
الوارد فذكر قوله عليه السلام « اجلكم في اجل من كان قبلكم  
من صلوة العصر الى مغرب الشمس » وقوله عليه السلام « بعثت  
انا والساعة » ككهايتين \* واشار بالسبابة والوسطى وقوله عليه  
السلام « بعثت انا والساعة » جميعا ان كادت لتسبقني \* قال فعلوم

ان كان اليوم اوله طلوع الشمس وآخره غروب الشمس وكان صحيحا  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلوة العصر  
الى مغرب الشمس وقوله بعثت انا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة  
والوسطى وكان قدر ما بين اوسط اوقات صلوة العصر وذلك  
اذا صار كل شيء مثليه على البحرى انما يكون قدر نصف سبع  
اليوم يزيد قليلا او ينقص قليلا وكذلك فضل ما بين الوسطى  
والسبابة انما يكون نحو من ذلك وكان صحيحا مع ذلك قوله صلى  
\* لن يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم \* يعنى نصف اليوم  
الذى مقداره الف سنة قالوا القولين اللذين احدهما عن ابن  
عباس والآخر عن كعب قول ابن عباس ان الدنيا جمعة من جمع  
الآخرة سبعة آلاف واذا كان كذلك وكان قد جاء عنه عليه السلام  
ان الباقي من ذلك في حياته نصف يوم وذلك نجسمائه عام اذا كان  
ذلك نصف يوم من الايام التى قدر الواحد منها الف عام كان  
معلوما ان الماضى من الدنيا الى وقت قوله عليه السلام ستة آلاف  
سنة ونجسمائة سنة او نحو ذلك وقد جاء عنه عليه السلام خبر  
بدل على صحة قول من قال ان الدنيا كلها ستة آلاف سنة او كان  
صحيحا لم يعد القول به الى غيره وهو حديث ابى هريرة يرفعه الحقب  
ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا فتبين من هذا الخبر ان الدنيا  
كلها ستة آلاف سنة وذلك انه حيث كان اليوم الذى هو من  
ايام الآخرة مقداره الف سنة من سنى الدنيا وكان اليوم الواحد  
من ذلك سدس الدنيا كان معلوما ان جميعها ستة ايام من ايام  
الآخرة وذلك ستة آلاف سنة وقال ابو القاسم السهلى وقدمت  
الخمسمائة من وفاته صلى الله عليه وسلم الى اليوم بنيف عليها وليس في الحديثين  
ما يشهد لشيء مما ذكر مع وقوع الوجود بخلافه وليس في قوله  
لن يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم ما ينفي الزيادة على

التصف ولا في قوله بعثت انا والساعة كهاتين ما يقطع به على صحة تأويله يعنى الطبرى فقد نقل في تأويله غير هذا وهو انه ليس بينه وبين الساعة نبى ولا شرعة غير شرعته مع التقريب لحينها كما قال تعالى « اقتربت الساعة » وقال « انى امر الله فلا تستجلوه » ثم رجع السهيلي الى تعيين امد الملة من مدرك آخر لوساعده التحقيق وقال ولكن اذا قلنا انه عليه السلام انما بعث في الالف الاخر بعد ما مضت منه سنون ونظرنا الى الحروف المقطعة في اوائل السور وجدناها اربعة عشر حرفا يجمعها قولك « الم يسطع نص حق كره » ثم نأخذ العدد على حساب « ابى جاد » فيجئ تسعمائة وثلاثة ولم بسم الله تعالى اوائل السور الا هذه الحروف فليس يبعد ان يكون من بعض مقتضياتها وبعض فوائدها الاشارة الى هذا العدد من السنين لما قدمناه من حديث الالف السابع الذى بعث عليه السلام فيه غير ان الحساب يحتمل ان يكون من مبعثه او من وفاته او من هجرته وكل قريب بعضه من بعض فقد جاء اشرطها ولكن لا تائبكم الا بقصة \* وقد روى انه عليه السلام قال « ان احسنت امتى فبقاؤها يوم من ايام الآخرة وذلك الف سنة وان اساءت فنصف يوم » فى الحديث تميم للحديث المتقدم ويان له اذ قد انقضت الخمسمائة والامة باقية قال ابن خلدون قلت وكونه لا يبعد لا يقتضى ظهوره ولا التعويل عليه والذى حل السهيلي على ذلك انما هو ما وقع فى « كتاب السير » لابن امحق فى حديث ابى اخطب من اجبار اليهود وهما « ابوياسر » واخوه « حى » حين سمعا من الاحرف المقطعة « الم » وتأولاهما على بيان المدة بهذا الحساب فبلغت احدى وسبعين فاستقلا المدة وجاء حى الى النبی صلّم يسأله هل مع هذا غيره فقال « المص » ثم استزاد « ال » ثم استزاد « المر » فكانت احدى وسبعين ومائتين فاستطال المدة وقال قد لبس علينا

امرك يا محمد حتى لا ندرى اقليلاً اعطيت ام كثيراً ثم ذهبوا عنه وقال لهم ابو ياسر ما يدريكم لعله اعطى عددها كلها تسعمائة واربع سنين قال ابن اسحق فزّل قوله تعالى \* منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات \* انتهى \* ولا يقوم من القصة دليل على تقدير الله بهذا العدد لان دلالة هذه الحروف على تلك الاعداد ليست طبيعية ولا عقلية وانما هي بالتواضع والاصطلاح الذي يسمونه « حساب الجمل » نعم انه قديم مشهور وقدم الاصطلاح لا يصير حجة وليس ابو ياسر واخوه حيي من يؤخذ رأيه في ذلك دليلاً ولا من علماء اليهود لانهم كانوا بادية بالحجاز غفلاً عن الصنائع والعلوم حتى عن علم شريعتهم وفقه كتابهم وملتهم وانما يتلقفون مثل هذا الحساب كما يتلقفه العوام في كل مله فلا ينهض للسهيلى دليل على ما ادعاه من ذلك \* انتهى كلامه \* وقال شاذان البلخى النجم مدة مله الاسلام ثلثائة وعشر سنين وقد ظهر كذب قوله والله الحمد \* وقال ابو معشر يظهر بعد المائة والخمسين من سنى الهجرة اختلاف كثير ولم يصح ذلك \* وقال حراس ان النجمين اخبروا كسرى افوشيو ان بتلك العرب و ظهور النبوة فيهم وان دليلهم الزهرة وهى فى شرفها والزهرة دليل العرب فتكون مدة ملك نبوتهم الفاً وستين سنة ولان طالع القران الدال على ذلك برج الميزان والزهرة صاحبه فى شرفها \* قال وسأل كسرى وزيره بزرجمهر عن ذلك فاجله ان الملك يخرج من فارس وينقل الى العرب وتكون ولادة القائم بامرة العرب بخمس واربعين سنة من وقت القران وان العرب تملك المشرق والمغرب من اجل ان المستزى دليل فارس قد قيل تدبير الزهرة دليل العرب والقران قد انتقل من المثلثة الملية الى برج العقرب منها وهو دليل العرب ايضا وهذه الادلة تقتضى بقاء الله الاسلامية بقدر دور الزهرة وهو الف وستون

سنة شمسية \* وسأل كسرى پرويز اليوس الحكيم عن ذلك فقال  
 مثل قول يزرجه \* وقال تقبل الرومي وكان في ايام بني امية  
 تبقى مله الاسلام بقدر مدة القران الكبيرة وهي تسعمائة وستون  
 سنة شمسية فاذا عاد القران بعد هذه المدة الى برج العقرب كما كان  
 في ابتداء الملة وتغير وضع تشكيل الفلك عن هيأته في الابتداء فيثبت  
 يفتقر العمل ويتحدد ما يوجب خلاف الظن قال واتفقوا على ان  
 خراب العالم يكون باستيلاء الماء والنار حتى تهلك المكونات باسرها  
 وذلك اذا قطع قلب الاسد اربعا وعشرين درجة من برج الاسد  
 الذي هو حد المريخ بعد تسعمائة وستين سنة شمسية من قران الملة  
 ويقال ان ملك زابلستان وهي عربة بعث الى عبدالله امير المؤمنين  
 المأمون بحكيم اسمه دديان في جله هدية فاعجب به المأمون وساله  
 عن ملك بنى العباس فاخبره بخروج الملك عن عقبه وانصاه ان عقب  
 اخيه وان العجم تغلبهم فيقلب الديلم اولا في دولة سنة خديين ثم  
 يسوء حالهم حتى يظهر الترك من شمال المشرق فيملكون القرات والروم  
 والشام فقال له المأمون من اين لك هذا قال من كتب الحكمة  
 ومن احكام صمصه بن داهر الهندي الذي وضع لشرطي قلت  
 والترك الذين اشار الى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية وقد انقضت  
 دولتهم اول القران السابع \* وقال يعقوب بن اسحق الكندي مدة  
 مله الاسلام ستمائة وثلاث وتسعون سنة ووقع في الملة حدثان  
 دولتهما على الخصوص مستند من الاثر اجالى في حديث خرج ابو داود  
 عن حذيفة بن اليمان قال والله ما ادرى انى اصحابي ام تناسوه  
 والله ما ترك رسول الله صلعم من قائد فتنة الى ان تنقضى الدنيا  
 يبلغ من معه ثلثائة فصاعدا الا قد سماه لنا باسمه واسم ابيه وقبيلته  
 وسكت عليه ابو داود وما سكت عليه فهو صالح وهذا الحديث  
 اذا كان صحيحا فهو مجمل ويفتقر في بيان اجاله وتعيين مبهماته



كهاتين وضم اصبعيه المقدستين السبابة والوسطى وقد جاء النص بان الساعة لا يعلم متى تكون الا الله تعالى لا احد سواه فصيح انه صلّم انما عني شدة القرب لا فضل الوسطى على السبابة اذ لو اراد ذلك لاخذت نسبة ما بين الاصبعين ونسب من طول الاصبع فكان يعلم بذلك متى تقوم الساعة وهذا باطل وايضا فكان تكون نسبته صلّم ايانا الى من قبلنا باثنا كالشجرة في الثور كذبا ومعاذ الله من ذلك فصيح انه عليه السلام انما اراد شدة القرب وله صلّم منذ بعث اربع مائة عام ونيف والله تعالى اعلم بما بقى للدنيا فاذا كان هذا العدد العظيم لا نسبة له عندما سلف لقلته وتفاهته بالاضافة الى ما مضى فهو الذي قاله صلّم من اثنا فحين مضى كالشجرة في الثور او الرقة في ذراع الحمار \* وقد رأيت بخط الامير ابى محمد عبد الله بن الناصر قال \* حدثني محمد بن معاوية القرشي انه رأى بالهند بلدا له اثنتان وسبعون الف سنة وقد وجد محمود بن سبكتكين بالهند مدينة يورخون باربع مائة الف سنة قال ابو محمد الا ان لكل ذلك اولا ولا بد نهاية لم يكن شئ من العالم موجودا قبله والله الامر من قبل ومن بعد والله اعلم انتهى \* وهذا ناظر في طول امد الدنيا ولعل المراد بهذه المدينة بالهند بلدة «فتوج» بزنة سنود التي قصها السلطان محمود وهي من المدائن القديمة لمملكة الهند ودار حكومتها ولا يعرف بلد اقدم زمانا منها في ارض الهند وتلونها في القدم بلدة «اجودهايا» التي يقال لها الآن «فيض آباد» وهي بلدة دارسة جدا حتى يقال ان بها قبر شيث بن آدم عليه السلام والله اعلم \* وفتوج هذه كانت مسقط راسى وملعب اترابى ومجمع ناسى ومغنى عشيرتى وحامى وموطن خاصتى وعامتى منذ ثلثمائة سنة تقريبا ثم درج الآباء والامهات في خبر كان ولم يبق منهم اثر ولا عيان



\* شرقي غربي \* اخرجني عن وطني \*  
\* فان تغيت بدا \* وان بدا غيتي \*

فهى اليوم بلع وموضع بلقع بما حل بها من ريب المتون وحوادث  
الدهر الخوون ذات اهلها وخربت ديارها وتغيرت احوالها وصق اسمها  
ولم يبق منها الا رسمها

\* وبادوا فلا مخبر عنهم \* وماتوا جميعا وهذا الخبر \*  
\* فمن كان ذا عبرة فليكن \* فطينا ففى من مضى معتبر \*  
\* وكان لهم اثر صالح \* فابن هم ثم ابن الاثر \*

ويقال انها من المؤنثكات وليس بها الآن الا صوام الناس صفر  
الايدى من العلم والكمال والصفراء والبيضاء كأنهم اموات غير احياء  
او مضور صماء

\* وبلدة ليس بها انيس \* الا اليعافير والا العيس \*

والاما كان يفنيها البلاء والقدم وكاد يحو رسمها الفناء والعدم  
\* وما الناس بالناس الذين عهدتهم \* وما الدار بالدار التي كنت تعرف \*  
\* فانا لله وأنا اليه راجعون \* وانا الى ربنا لراغبون \* هذا وقد  
ذكرنا فى كتابنا « حجاج الكرامة فى آثار القيامة » كلاما ابسط من  
ذلك فى بيان امد الدنيا وعمر العالم وطرفا من حال قنوج واهلها

﴿ ذكر امم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة ﴾

﴿ فى انسائهم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى اعتمر هذا العالم بخلقه وكرم بنى آدم  
باسمخلافهم فى ارضه وبشهم فى نواحيها لتمام حكمته وخالف بين

امهم واجيالهم اظهرا لآياته فيعارفون بالانساب ويختلفون باللغات والالوان ويتمايزون بالسير والمذاهب والاخلاق ويفترقون بالتحمل والاديان والاقاليم والجهات فمنهم العرب والفرس والروم وبنو اسرائيل والبربر ومنهم الصقالبة والحش والزيج ومنهم اهل الهند والسند واهل بابل واليهود والصين واهل اليمن واهل مصر واهل المغرب ومنهم المسلمون وانصاري واليهود والصابئة والمجوس ومنهم اهل الوير وهم اصحاب الخيام والحلل واهل المدر وهم اصحاب المجاشير والقرى والاطم ومنهم البدو الظواهر والحضر الاهلون ومنهم العرب اهل البيان والفصاحة والجمع اهل الرطانة بالعبرانية والفارسية والافريقية والطينية والبربرية والهندية خالف اجناسهم واحوالهم واستنهم والوانهم ليم امر الله تعالى في اعمار ارضه بما يتوزعونه من وظائف الرزق وحاجات المعاش بحسب خصوصياتهم ونحلهم فتظهر آثار القدرة وعجائب الصنعة وآيات الوجدانية \* ان في ذلك لآيات للعالمين \* وان الامتياز بالنسب اضعف المميزات لهذه الاجيال والامم لخصائه واندراسه بدروس الزمان وذهابه ولهذا كان الاختلاف كثيرا ما يقع في نسب الجيل الواحد او الامم الواحدة اذا اتصلت مع الايام وتشعب بطونها على الاحقاب كما وقع في نسب كثير من اهل العالم مثل اليونانيين والفرس والبربر وقحطان من العرب فاذا اختلفت الانساب واختلفت فيها المذاهب وتباينت الدعاوى استظهر كل ناسب على صحة ما ادعاه بشواهد الاحوال والتعارف من المقارنات في الزمان والمكان وما يرجع الى ذلك من خصائص القبائل وسمات الشعوب والفرق التي تكون فيهم متقلة متعاقبة في بنينهم وسئل مالك رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع نسبه الى آدم فكره ذلك وقال من اين يعلم ذلك فقيل له فالى اسمعيل فانكر ذلك وقال من يخبره به وعلى هذا درج كثير من علماء السلف وكره ايضا ان يرفع في انساب

الانبياء مثل ان يقال ابراهيم بن فلان بن فلان وقال من يخبره به  
وكان بعضهم اذا تلا قوله تعالى \* والذين من بعدهم لا يعلمهم  
الا الله \* قال كذب التسابون واحتجوا ايضا بحديث ابن عباس انه  
صلى لما بلغ نسبه الكريم الى عدنان قال « من هاهنا كذب التسابون »  
واحتجوا ايضا بما ثبت فيه انه اعلم لا ينفع وجهاله لا تضر الى  
غير ذلك من الاستدلالات \* وذهب كثير من ائمة المحدثين والفقهاء  
مثل ابن اسحق والطبري والبخاري الى جواز الرفع في الانساب ولم  
يكرهوه محتجين بعمل السلف فقد كان ابو بكر رضى الله عنه انساب  
قريش لقريش ومضر بل ولسائر العرب وكذا ابن عباس وجبير بن  
مطعم وعقيل بن ابي طالب وكان من بعدهم ابن شهاب والزهري  
وابن سيرين وكثير من التابعين قالوا وتدعو الحاجة اليه في كثير  
من المسائل الشرعية مثل تعصيب الورثة وولاية النكاح والعاقله  
في الديات والعلم بنسب النبي صلى الله عليه وآله وانه القرشي الهاشمي الذي كان  
بمكة وهاجر الى المدينة فان هذا من فروض الايمان ولا يعذر  
الجاهل به وكذا الخلافه عند من يشترط النسب فيها وكذا من  
يفرق في الحرمة والاسترقاق بين العرب والعجم فهذا كله يدعو الى  
معرفة الانساب ويؤكد فضل هذا العلم وشرفه فلا ينبغي ان يكون  
ممنوعا \* واما حديث ابن عباس من هاهنا كذب التسابون يعنى  
من عدنان فقد انكر السهلي روايته من طريق ابن عباس مرفوعا  
وقال الاصح انه موقوف على ابن مسعود وخرج السهلي عن ام  
سلمه ان النبي صلى الله عليه وآله قال « معد بن عدنان بن ادد بن زيد بن البرى بن  
اعراق الثرى » قال وفسرت ام سلمه زيدا بانه الهيمس والبرى انه  
نبت او نابت واعراق الثرى بانه اسمعيل واسمعيل هو ابن ابراهيم  
وابراهيم لم تاكله النار كما لا تاكل الثرى ورد السهلي تفسير ام سلمه  
وهو الصحيح وقال انما معناه معنى قوله صلى الله عليه وآله بنو آدم وآدم من

تراب لا يريد ان يهيبس ومن دونه ابن لاسماعيل لصلبه وعضد  
 ذلك باتفاق الاخبار على بعد المدة بين عدنان واسماعيل التي تسهيل  
 في العادة ان يكون فيما بينهما اربعة اباة او سبعة او عشرة  
 او عشرون لان المدة اطول من هذا كله كما ذكر في نسب عدنان  
 فلم يبق في الحديث متمسك لاحد من الفرقين \* واما ما روه من  
 ان التسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر فقد ضعف الأئمة رفعه الى  
 النبي صلّم مثل الجرجاني وابي محمد بن حزم وابي عمر بن عبد البر  
 \* والحق في الباب ان كل واحد من المذهبين ليس على  
اطلاقه فان الانساب القريبة التي يمكن التوصل الى معرفتها لا  
يضر الاشتغال بها لدعوى الحاجة اليها في الامور الشرعية من  
التعصيب والولاية والعاقلة وفرض الايمان بمعرفة النبي صلّم ونسب  
الخلافة والتفرقة بين العرب والعجم في الحرية والاسترقاق عند من  
يشرط ذلك كما مر كله وفي الامور العادية ايضا ثبت به الصحة  
الطبيعية التي تكون بها المدافعة والمطالبة ومنفعة ذلك في اقامه  
الملك والدين ظاهرة وقد كان صلّم واصحابه ينسبون الى مضر  
ويتساءلون عن ذلك وروى عنه صلّم انه قال « تعلموا من انسابكم  
ما تصلون به ارحامكم » وهذا كله ظاهر في التسب القريب واما  
الانساب البعيدة العسرة المدرك التي لا يوقف عليها الا بالشواهد  
والمقارنات لبعده الزمان وطول الاحقاب اذ لا يوقف عليها رأسا  
لدروس الاجيال فهذا قد ينبغي ان يكون له وجه في الكراهة  
كما ذهب اليه من ذهب من اهل العلم مثل مالك وغيره لانه شغل  
الانسان بما لا يعنيه وهذا وجه قوله صلّم فيما بعد عدنان من هنا  
كذب التساؤون لانها احقاب متطاولة ومعالم دارسة لا تتلج الصدور  
باليقين في شئ منها مع ان علمها لا ينفع وجهلها لا يضر كما نقل والله  
الهادي الى الصواب \* ولناخذ الآن في الكلام في انساب العالم على الجملة

ونترك تفصيل كل واحد منها الى مكانه ﴿ فنقول ﴾ ان التسابيح  
كلهم اتفقوا على ان الاب الاول للخليقة فهو آدم عليه السلام كما  
وقع في التنزيل الا ما يذكره ضعفاء الاخباريين من ان « الحن »  
و « الطم » اتمان كانتا فيما زعموا من قبل آدم وهو ضعيف متروك  
وليس لدينا من اخبار آدم وذريته الا ما وقع في المصحف الكريم  
وهو معروف بين الأئمة واتفقوا على ان الارض عمرت بنسله احقبا  
واجيالا بعد اجيال الى عصر نوح عليه السلام وانه كان فيهم انبياء  
مثل شيث وادريس وملوك في تلك الاجيال معدودون وطوائف  
مشهورون بالتحل مثل الكلدانيين ومعناه الموحدون ومثل السريانيين  
وهم المشركون وزعموا ان ام الصابئة منهم وانهم من ولد صابي  
بن ملك بن اخنوخ وكان نعلتهم في الكواكب والقيام اهلها كلها  
واستزال روحانيتها وان من حزنهم الكلدانيين اى الموحدين وقد الف  
ابو اسحق الصابي الكاتب مقالة في انسابهم ونحلتهم وذكر  
اخبارهم ايضا داهر مؤرخ السريانيين والبابا الصابي الخرائي وذكروا  
استيلائهم على العالم وجلا من نوايسهم وقد اندرسوا وانقطع  
اثرهم وقد يقال ان السريانيين من اهل تلك الاجيال وكذلك النمرود  
والازدهاق وهو المسمى بالضحاك من ملوك الفرس وليس ذلك بصحيح  
عند المحققين واتفقوا على ان الطوفان الذى كان في زمن نوح  
وبدعونه ذهب بعمران الارض اجمع بما كان من خراب المعمور وهلك  
الذين ركبوا معه في السفينة ولم يبقوا فصار اهل الارض كلهم  
من نسله وعاد ابا ثانيا للخليقة وهو نوح بن لامك ويقال ملك بن  
متوشلح بن اخنوخ ويقال اخنوخ ويقال اشخ ويقال اخخ وهو  
ادريس النبي فيما قاله ابن اسحق بن برد ويقال يرد بن مهلائيل  
ويقال ماهلائيل ابن قاي ويقال قين بن اتوس ويقال يانش بن  
شيث بن آدم ومعنى شيث عطية الله هكذا نسب ابن اسحق وغيره

من الأئمة وكذا وقع في التوراة نسبة وليس فيه اختلاف بين الأئمة ونقل ابن اسحق ان خنوخ الواقع اسمه في هذا التسب هو ادريس النبي وهو خلاف ما عليه الاكثر من النسابين فان ادريس عندهم ليس بجده لنوح ولا في عمود نسبه وقد زعم الحكماء الاقدمون ايضا ان ادريس هو هرمس المشهور بالامامة في الحكمة عندهم وكذلك يقال ان الصابئي من ولد صابئ بن لامك وهو اخو نوح وقيل ان صابئ متوشلح جده \* واعلم ان الخلاف الذي في ضبط هذه الاسماء انما عرض في مخارج الحروف فان هذه الاسماء انما اخذها العرب من اهل التوراة ومخارج الحروف في لغتهم غير مخارجها في لغة العرب فاذا وقع الحرف متوسطا بين حرفين من لغة العرب فترده العرب تارة الى هذا وتارة الى هذا وكذلك اشباع الحركات قد تحذفه العرب اذا نقلت كلام العجم فن ههنا اختلف الضبط في هذه الاسماء \* واعلم ان الفرس والهند لا يعرفون الطوفان وبعض الفرس يقولون كان يابل فقط وان آدم هو كيومرت وهو نهاية نسبهم فيما يزعمون وان افريدون الملك في اباؤهم هو نوح وانه بعث لازدهاق وهو الضحاك فلبسه الملك وقبلة كما ذكروه في اخبارهم وقد تزجج صحة هذه الانساب من التوراة وكذلك قصص الانبياء الاقدمين اذ اخذت عن مسلمي يهود او من نسخ صحيفه من التوراة ويغلب على الظن صحتها وقد وقعت العناية في التوراة بنسب موسى عليه السلام واسرائيل وشعوب الاسباط ونسب ما بينهم وبين آدم صلوات الله عليه والنسب والقصص امر لا يدخله النسخ فلم يبق تحرى النسخ الصحيفه والنقل المتعبر واما ما يقال من ان علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب اغراضهم في ديانتهم فقد قال ابن عباس على ما نقل عنه البخاري في صحيفه ان ذلك بعيد وقال معاذ الله ان تعدد امه من الامم الى كتابها المنزل على نبيها فتبدله او ما في معناه قال وانما بدلوه وحرفوه ياتأويل ويشهد

لذلك قوله تعالى \* وعندهم التوراة فيها حكم الله \* ولو بدلوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن الكريم من نسبة التحريف والتبديل فيها اليهم فلما المعنى به التأويل اللهم الا ان يطرقةما التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابه - بسخفها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكتهم قد ذهب وجماعتهم انتشرت في الآفاق واستنوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل ولم يكن وازع يحفظ لهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فتطرق من اجل ذلك الى حذف التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معتد من علمائهم واجبارهم ويمكن مع ذلك الوقوف على الصحيح منها اذا تحرى القاصد لذلك بالبحث عنه ثم اتفق التسابون ونقله المفسرين على ان ولد نوح الذين تفرعت الامم منهم ثلاثة « سام » و « حام » و « يافث » وقد وقع ذكرهم في التوراة وان يافث اكبرهم وحام الاصغر وسلم الاوسط وخرج الطبرى في الباب احاديث مرفوعة بمثل ذلك وان سام ابوالعرب ويافث ابو الروم وحام ابو الحبش والنج وفي بعضها السودان وفي بعضها سام ابوالعرب وفارس والروم ويافث ابوالزك والصقالبة ويأجوج ومأجوج وحام ابوالقبط والسودان والبربر ومثله عن ابن المسيب وهب بن منبه وهذه الاحاديث وان صحت فلما الانساب فيها مجمله - ولا بد من نقل ما ذكره المحققون في تفرع انساب الامم من هؤلاء الثلاثة واحدا واحدا وكذلك نقل الطبرى انه كان نوح ولدا اسمه كنعان وهو الذي هلك في الطوفان قال وتسميه العرب « يام » وآخر مات قبل الطوفان اسمه « طابر » وقال هشام كان له ولدا اسمه « يوناطر » والعقب انما هو من الثلاثة على ما اجمع عليه الناس وصحت به الاخبار فاما سام فمن ولده العرب على اختلافهم وابراهيم وبنوه صلوات الله عليهم باتفاق التسابين

والخلاف بينهم انما هو في تفاريع ذلك او في نسب غير العرب الى سام  
 قالذي نقله ابن اسحق ان سام بن نوح كان له من الولد خمسة  
 وهم «ارفتشد» و«لاوذ» و«ارم» و«اشود» و«غليم» وكذا  
 وقع ذكر هذه الخمسة في التوراة وان بنى اشود اهل الموصل وبنى  
 غليم اهل خوزستان ومنها الاهواز ولم يذكر في التوراة ولد لاوذ  
 وقال ابن اسحق وكان للاوذ اربعة من الولد وهم «طسم»  
 و«عقيق» و«جرجان» و«فارس» قال ومن العماليق امه جاسم  
 فخم بنولف وبنوهران وبنو مطر وبنو الازرق ومنهم يديل وراحل  
 وطفار ومنهم الكنعانيون وبرايرة الشام وفراصة مصر \* وعن  
 غير ابن اسحق ان عبد بن ضخم واميم من ولد لاوذ قال ابن اسحق  
 وكانت طسم والعماليق واميم وجاسم يتكلمون بالعربية وفارس  
 يجاورونهم الى المشرق ويتكلمون بالفارسية قال وولد ارم «عوص»  
 و«كاز» و«عيل» ومن ولد عوص عاد ومتراهم بالمال والاحقاف  
 الى حضرموت ومن ولد كاز ثمود وجديس ومزل ثمود بالحجر  
 بين الشام والحجاز \* وقال هشام بن الكلبي عيل بن عوص اخو  
 عاد وقال ابن حزم عن قدماء النسابين ان لاوذ هو ابن ارم بن  
 سام اخو عوص وكاز \* قال فعلى هذا يكون جديس وثمرود اخوين  
 وطسم وعلاق اخوين ابناء عم لحام وكلهم بنو عم عاد قال  
 ويذكرون ان عبد بن ضخم ابن ارم وان اميم ابن عاد بن ارم \* قال  
 الطبري وفهم الله لسان العربية عاد وثمرود وعيل وطسم وجديس  
 واميم وعقيق وهم العرب العاربة وربما يقال ان من العرب العاربة  
 «يقطن» ايضا ويسمون ايضا العرب البائدة ولم يبق على وجه الارض  
 منهم احد قال وكان يقال عاد ارم فلما هلكوا قيل ثمود ارم ثم  
 هلكوا ف قيل لسار ولد ارم ارمان وهم النبط وقال هشام بن محمد  
 الكلبي ان النبط بنو نبط بن ماش بن ارم والسريان بنو سريان



بن نبط وذكر ايضا ان فارس من ولد اشوذ بن سلم وقال فيه فارس بن طبراش بن اشوذ وقيل امهم من اميم بن لاوذ وقيل ابن غليم وفي التوراة ذكر ملك الاهواز واسمه «كرد» لا عمرو من بني غليم والاهواز متصلة ببلاد فارس فلعل هذا القائل ظن ان اهل الاهواز هم فارس والصحيح انهم من ولد يافث وقال ايضا ان البربر من ولد علقمق بن لاوذ وانهم بنو ثملة من مارب بن قاران بن عمرو بن علقمق والصحيح انهم من كنعان بن حام وذكر في التوراة ولد ارم اربعة عوص و«كائر» وماش ويقال مشح والاربع حول ولم يقع عند بني اسرائيل في تفسير هذا شيء الا ان الجرامقة من ولد كائر وقد قيل ان ال«كرد» والدليم من العرب وهو قول مرغوب عنه وقال ابن سعيد كان لاشوذ اربعة من الولد ايران ونبيط وجرموق وباسل فن ايران الفرس وال«كرد» والحزر ومن نبط النبط والسريان ومن جرموق الجرامقة واهل الموصل ومن باسل الدليم واهل الجبل قال الطبري ومن ولد ارفخشذ العبرانيون وبنوعام بن صالح بن ارفخشذ وهكذا نسبة في التوراة وفي غيرها ان صالح بن قين بن ارفخشذ وانما لم يذكر قين في التوراة لانه كان ساحرا وادعى الالوهية وعند بعضهم ان النرود من ولد ارفخشذ وهو ضعيف وفي التوراة ان طابر ولد اثنين من الولد هما قانع ويقطن وعند المحققين من النسابة ان يقطن هو قحطان عربته العرب هكذا ومن قانع ابراهيم عليه السلام وشعوبه ومن يقطن شعوب كثيرة ففي التوراة ذكر ثلاثة من الولد له وهم المرذاذ وعربية ومضااض وهم جرهم وارم وهم حضور وسالف وهم اهل السلفات وسبا وهم اهل اليمن من جبر والتابعة وكهلان وهدرماوت وهم حضرموت هؤلاء خمسة وثمانية اخرى ننقل اسماءهم وهي عبرانية ولم نقف على تفسير شيء منها ولا يعلم من اى البطون هم وهم

« بياراح » و « اوزال » و « دقلا » و « حوثال » و « افيمايل »  
و « ايوفير » و « حويلا » و « يوقاف » وعند التساين ان  
جرهم من ولد يقطن فلا ادري من ابهم وقال هشام بن الكلبي  
ان الهند والسند من توفير بن يقطن والله اعلم <sup>خ</sup> واما يافت <sup>خ</sup>  
فمن ولده الترك والصين والصقالبة وياجوج ماجوج باتفاق من النساين  
وفي آخرين خلاف وكان له من الولد علي ما وقع في التوراة  
سبعة وهم « كور » و « ياوان » و « مازاي » و « ماغوغ »  
و « قطويل » و « ماشخ » و « طيراش » وعندهم ابن اسحق  
هكذا وحذف مازاي ولم يذكر كور وتوغرما واشبان وريغات  
هكذا في نص لتوراة ووقع في الاسرائيليات ان توغرما هم الخزر وان  
اشبان هم الصقالبة وان ريغات هم الافرنج ويقال لهم برنسوس  
والخزر هم الترك وشعوب الترك كلهم من بني كور ولم يذكروا  
من اى الثلاثة هم والطاهر انهم من توغرما ونسبهم ابن سعيد  
الى الترك بن مامور بن سويل بن يافت والطاهر انه غلط وان  
عامور هو كور صحف عليه وهم اجناس كثيرة منهم الطغرغر وهم  
اترو والخطا وكانوا بارض طمجاج والخرقمية والغز الذين كان منهم  
السلجوقية والهيامالة الذين كان منهم الخلج ويقال للهيامالة الصفد ايضا  
ومن اجناس الترك الغور والخزر والقفجاق ويقال لطفشاخ ومنهم  
يك والعلان ويقال اللاز ومنهم الشركس وازكش ومن ماغوغ  
عند الاسرائيليين يا جوج وياجوج وقال ابن اسحق انهم من كور  
ومن اذاي الديلم ويسمون في اللسان العبراني « ماهان » ومنهم  
ايضا همذان وجعلهم بعض الاسرائيليين من بني همذان بن يافت  
وعد همذان ثامنا لسبعة المذكورين من ولده واما ياوان واسمه  
يونان فعند الاسرائيليين انه كان له من الولد اربعة وهم  
داورين واليشا وكيم وترشيش وان كيم من هؤلاء الاربعة هو

ابو الروم والباقي يونان وان ترشيش اهل طرطوس واما قوطبال  
فهم اهل الصين من المشرق والمان المغرب ويقال ان اهل  
افريقية قبل البربر منهم وان الافرنج ايضا منهم ويقال  
ايضا ان اهل الاندلس قديما منهم واما ماشخ فكان ولده عند  
الاسرائيليين بخراسان وقد انقضوا لهذا العهد فيما يظهر وعند بعض  
التسايين ان الاشبان منهم واما طيراش فهم الفرس عند الاسرائيليين  
وربما قال غيرهم انهم من كومر وان الخزر والتك من طيراش  
وان الصقالبة وبرجان والاشبان من ياون وان ياجوج ومأجوج من  
كومر وهي كلها مزاعم بعيدة عن الصواب وقال اهرديوش  
مورخ الروم ان القوط والقطين من ماغوغ وهذا آخر الكلام  
في انساب يافث والله اعلم \* واما حام \* فن ولد السودان  
والهند والسند والقطب وكنعان باتفاق وفي آخرين خلاف وكان له  
على ما وقع في التوراة اربعة من الولد وهم مصر ويقول بعضهم  
مصرام وكنعان وكوش وقوط فن ولد مصر عند الاسرائيليين  
فتروسيه وكسلوحيه ووقع في التوراة فلسطينيهما معا ولم يتعين  
من احدهما وبنو فلسطين الذين كان منهم جالوت ومن ولد مصر  
عندهم كفتورع ويقواون هم اهل دمياط ووقع الاقنولوس بن  
اخت قيطش الذي خرب القدس في الجلولة الكبرى على اليهود وقال  
ان كفتورع هو قيطفاى ويظهر من هذه الصيغة انهم القبط  
لما بين الاسمين من الشبه ومن ولد مصر عثاميه وكان لهم نواحي  
اسكندرية وهم ايضا بفتوحيم ولوديم ولهايم ولم يقع البنا تفسير  
هذه الاسماء \* واما كنعان بن حام فذكر من ولده في التوراة احد  
عشر منهم صيدون ولهيم ناحية صيداء وايمورى وكرساش وكانوا  
بالشام واتقلوا عندما غلبهم عليه يوشع الى افريقية فاقاموا بها  
ومن كنعان ايضا يوسا وكانوا بيت المقدس وهربوا امام داود

عليه السلام حين غلبهم عليه إلى إفريقية والمغرب وأقاموا بها والظاهر أن البربر من هؤلاء المتقلين أولا وآخرها إلا أن المحققين من نسبهم على أنهم من ولد مازيغ بن كنعان فقل مازيغ ينسب إلى هؤلاء ومن كنعان أيضا حيث الذين كان ملكهم صوج بن عنان ومنهم عرفان وأروادي وخوي ولهم نابلس وسبأ ولهم طرابلس وضاري ولهم حصص وحات ولهم انطاكية وكانت تسمى حاة باسمهم وأما كوش بن حام فذكر له في التوراة خمسة من الولد وهم سقنا وسبأ وجويلا ورعما وسفنا ومن ولد رعما شاد وهم السند ودادان وهم الهند وفيها أن النمرود من ولد كوش ولم يعينه وفي تفاسيرها أن جويلا زويلة وهم أهل برقة وأما أهل اليمن من ولد سبا وأما قوط فعند أكثر الأسراريين أن القبط منهم ونقل الطبري عن ابن إسحق أن الهند والسند والحبشة من بني السودان من ولد كوش وأن النوبة وقران وزغاوة والنج منهم من كنعان وقال ابن سعيد اجناس السودان كلهم من ولد حام ونسب ثلاثة منهم إلى ثلاثة سماهم من ولده غير هؤلاء الحبشة إلى حبش والنوبة إلى نوبة أولوي والنج إلى ننج ولم يسم أحدا من أبناء الاجناس الباقية وهؤلاء الثلاثة الذين ذكروا لم يعرفوا من ولد حام فلعلمهم من أعقابهم أو لعلمها أسماء اجناس وقال هشام بن محمد الكلبي أن النمرود هو ابن كوش بن كنعان وقال أهردشوش مؤرخ الروم أن سبا وأهل إفريقية يعني البربر من جويلا بن كوش ويسمى بضول وهذا والله أعلم غلط لأنه مر أن بضول في التوراة من ولد يافت ولذلك ذكر أن حبشة المغرب من دادان بن رعما من ولد مصر بن حام ينو قبط بن لاب بن مصر \* انتهى الكلام في بني حام \* وهذا آخر الكلام في انساب أم العالم على الجملة والخلاف الذي في تفاصيلها ذكره ابن خلدون في أماكنه والله ولي العون والتوفيق

## ﴿ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية ﴾

اعلم ان للناس في العالم مذاهب ثلاثة «الحدوث» وهو مذهب اهل الملل والمجوس وغيرهم «والقدم المطلق» اى قدم اصول هذا العالم من الافلاك ومواد العناصر وانواع صورها على الاتصال بلا انقطاع وهو مذهب الفلاسفة والاباديين وهم قوم من اوائل الفرس يدعون ان مبدأ نوصهم وقدة دينهم رجل اسمه «مه آباد» وانزل عليه كتاب اسمه «دساتير» بالفارسية و«القدم بالنوع والحدوث بالشخص» وهو مذهب الهنود وهذه الاحتمالات بعينها تجرى في نوع الانسان اذا افنا وجود هذا النوع على الاتصال مقام الوجود الشخصى والتجدد في الابهان مع الانقطاع مقام القدم النوعى وعلى تقدير الحدوث هذا النوع الوجود مختلف في بدايته على اقوال لا يمكن الجمع بينها واصحاب هذا الراى المسلمون واليهود والنصارى والمجوس والترك والافرنج قبل ظهور النصرانية فيهم والتفتح عند جميع اليهود والمسلمين ما صور في كتابي تقويم التواريخ وتاريخ بيت المقدس للناسر مجيرالدين عبدالرحمن العلى الحنبلى العمري صنفه في آخر سنه١٠٠٠ تسعمائة وقد وقع في الكتابين في بعض المواضع تفاوت قليل تارة في التعرض والترك وتارة في الرقوم واتى قد جعت ذلك مع زيادة فائدة على ما فيهما واشرت الى مواضع الاختلاف وجعلت مبدأ التاريخ على ما في الكتابين هبوط آدم ابى البشر عليه السلام والظاهر انه وقت الخلقة والله اعلم ولكنهما اعتبراه من وقت الهبوط ولم يتعرضا لما بين الخلقة والهبوط من المدة وكذا صنع غيرهما في غيرهما فاقول ﴿ هبوط آدم ابى البشر عليه السلام ﴾ كان وقت العصر يوم الجمعة ثامن شهر نيسان مطابق لعاشر المحرم في جزيرة سرائيب وانما سمي آدم لانه خلق من اديم الارض وخلق الله جسده وتركه

اربعين ليلة وقيل اربعين سنة ملق بغير روح فلما فتح فيه الروح سجد له الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين \* وقال \* انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين \* وكان سجودهم لآدم تحية لا عبادة وكان بوضع الجبهة على الارض كما هو ظاهر النظم القرآني لا بالانحناء كما زعم كثير من اهل العلم والتفسير وعلم الله آدم الاسماء كلها حتى \* القصصة والتقصية \* وخلق الله من ضلعه حواء زوجته وسميت بها لانها خلقت من شئ سحي فقال الله \* يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين \* فوسوس لهما الشيطان واكلا من الشجرة المنهى عنها \* فبدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصمان عليهما من ورق الجنة \* وقال الله \* اهبطوا بعضكم لبعض عدو \* وقد اختلف اهل العلم في الجنة التي كان فيها آدم قبل الهبوط هل هي على ارض او فوق السماء على قولين ثم اختلفوا في اى موضع كانت من الارض على اقوال واستدل كل قائل بما بدا له من الحجج والادلة واطال في ذلك كما ذكره الحافظ بن القيم في \* حادى الارواح الى بلاد الافراح \* والحق البحث انه لم يرد في تعيين تلك الجنة نص من الله ولا من رسوله في الكتاب العزيز ولا في السنة المطهرة حتى يجب المصير اليه والقول به فالاولى في الباب التوقف والسكران. راجعة الى مثل هذا المقام وهذا المرام دلالة العبارة من القرآن والحديث دون اقتضاها واشارتها ولما هبط آدم عليه السلام منها الى الارض كان له ولدان « هابيل وقابيل » فقتل الثاني الاول \* وتوفى آدم عليه السلام سنة تسعمائة وثلثين والظاهر انه اربعون سنة من عمره الف سنة قمرية وتفاوتها قريبا من ثلثين سنة شمسية فبرز بالشمسية تسع وتسعون خدة الكثر في الجنة اربعمون سنة والله اعلم \* رأت ولادة شيث لمضى مائتين وثلثين سنة من عمر آدم وهو وصى آدم

وتفسيره هبة الله والى شيث انتهى انساب بنى آدم كلهم وولد له  
 اتوش لمضى سنة ٤٣٥ من عمر آدم وتقول الصابئة انه ولد له ابن آخر  
 اسمه صابئ بن شيث واليه تنسب الصابئة وولد له قين لمضى سنة ٦٢٥  
 من عمر آدم وولد له مهلائيل لمضى سنة ٧٩٣ من عمر آدم \* قال ابن  
 الجوزى ان آدم عند موته كان قد بلغ عدة ولده وولد ولده اربعين  
 الفا وولد لمهلائيل يرد وولد ليرد خنوخ ولمضى عشرين سنة من عمر  
 خنوخ توفى شيث وعمره تسعمائة واثنى عشرة سنة وكانت وفاته  
 لمضى سنة الف ومائة واثنين واربعين لهبوط آدم عليه السلام  
 وفى تقويم التواريخ بترك مائة وامم شيث عند الصابئة « هاديون »  
 وولد لخنوخ متوشلح وتوفى فى زمنه اتوش وكان له من العمر  
 تسعمائة وخمسون سنة وولد لمتوشلح لامخ ويقال له لامك ولك  
 وتوفى فى زمنه قين وله تسعمائة وعشر سنين واما خنوخ وهو  
 ادريس فانه رفع لما صار له من العمر ثلثمائة وخمس وستون سنة  
 رفعه الله الى السماء فكان ذلك لمضى ثلث عشرة سنة من عمر لامخ  
 قبل ولادة نوح بمائة وخمس وسبعين سنة وستة وسبع وستين  
 واربعمائة و الف من هبوط آدم عليه السلام \* ونبأ الله ادريس  
 المذكور وانكشفت له الاسرار السماوية وله صحف منها لا تروموا  
 ان تعيطوا بآية خيرة فانه اعظم واعلى ان تدركه فطن المخاوقين  
 الا ان آثاره واما متوشلح بن ادريس فانه توفى لمضى ستمائة من عمر  
 نوح وذلك عند ابتداء مجيئ الطوفان وكان عمره ٩٦٩ وولد  
 للامخ نوح وكان ولادته بعد ان مضى الف وستمائة واثنان واربعون  
 سنة من هبوط آدم وتوفى فى زمنه مهلائيل وكان له من العمر ٨٩٥  
 وايضا يرد وعمره ٩٦٢ ولما صار لنوح تسعمائة سنة من العمر ولد  
 له سام رحام وراقت ولما مضى من عمر نوح ستمائة سنة كان الطوفان  
 وذلك لمضى الفين ومائتين واثنين واربعين سنة من هبوط آدم

وعاش بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة فكانت جولة ذلك تسعمائة وخمسين سنة الف سنة الاخسين عاما وهذا نص المصحف الكريم وكذا وقع في التوراة بعينه \* قال ابن الكثير في الكامل ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه وقد اختلف في دياتهم واصح ذلك ما نطق به الكتاب العزيز بانهم كانوا اهل اوثان \* وقالوا لا نذرن آلهتكم ولا نذرن ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد اضلوا كثيرا \* وصار نوح يدعوهم الى طاعة الله وهم لا يلتفتون وبقي لاياتي قرن منهم الا كان اخبث من الذي قبله فلما طال ذلك عليه شكاهم الى الله تعالى فاوحى اليه \* انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن \* فلما يؤس منهم دعا عليهم فقال \* رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا \* فاوحى اليه ان يصنع الفلك وصنع السفينة من خشب الساج فلما فار التور وكان هو الآية بين نوح وبين ربه حل نوح من امر الله بحمله وكان منهم سام وحام ويافت وناثوهم وقيل حل ايضا ستة اناسي وقيل ثمانين رجلا احدهم جرهم كلهم من بني شيث وتخلف عنه ابنه يام وكان كافرا وارتفع الماء وطوى وجعلت الفلك تجري بهم في موج كالجبال وعلا الماء على رؤوس الجبال خمس عشرة ذراعا فهلك ما على وجه الارض من حيوان ونبات وكان بين ان ارسل الله الله وبين ان غاض ستة اشهر وعشر ليال وقيل ان ركوب نوح في الفلك كان لعشر ليال مضت من رجب وكان ذلك ايضا لعشر ليال خلت من آب وخرج من السفينة يوم عاشورا من الحرم وكان استقرار السفينة على الجودي من ارض الموصل \* قال ابن الاثير واما المجوس فلا يعرفون الطوفان وكان بعضهم يقر به ويؤمن انه كان في اقليم بابل وما قرب منه وان مساكن ولد خيومت كانت بالشرق فلم يصل ذلك اليهم وكذلك جميع الامم المشرقية من الهند والفرس والصين لا يعترفون



به وبعض القرس يعترف به ويقول لم يكن عاما ولم يتعد عقبة حلوان  
والصحيح ان جميع اهل الارض من ولد نوح لقوله تعالى \* وجعلنا  
ذريته هم السابقين \* فجميع الناس من ولد سام وحام ويافت اولاد  
نوح فسام ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان ويافت  
ابو الترك وياجوج وماجوج والغريخ والقط من ولد حام بن نوح ولما  
مضت سنة ثلثمائة وخسين للطوفان توفي نوح سنة اثنين وتسعين  
وخسمائة والفين لهبوط آدم وعمره تسعمائة وخسون سنة وهذا  
على ان المراد بقوله تعالى \* فلبث فيهم الف سنة الا خسين عاما \*  
جميع عمره عليه السلام والمتبادر من السياق والسياق انه ما بين  
البشة والطوفان والله اعلم \* وولد لسام ارفخشذ بعد الطوفان بسنتين  
وولد له قين لمضى سنة ١٣٧ للطوفان وولد له شالخ لمضى سنة ٢٧٦  
من الطوفان وولد له طابر لمضى سنة ٤٦٦ للطوفان وولد له فانع لمضى  
سنة ٥٤٠ للطوفان ثم ولد لفانع رعو وعند مولده تبليل الاسن وقسمت  
الارض وتفرقت بنو نوح وذلك لمضى سنة ٦٧٠ للطوفان وولد لرعو ساروع  
بعد مضي سنة ٨٠٢ وولد له ناحور لمضى سنة ٩٣٢ للطوفان وولد له  
نارخ لمضى لحدى عشرة والف سنة للطوفان وولد له ابراهيم الخليل  
عليه السلام وذلك لمضى الف واحد وثمانين سنة للطوفان وسنة  
ثلث وعشرين وثلثمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام \* ومن  
القريب الواقع في التوراة ان عمر ابراهيم كان يوم وفاة نوح ثلثا  
وخسين سنة فيكون لقي نوحا وخالطه واخذ عنه وهو على رأى  
بعضهم اب لجميع الشعوب من بعده فلذلك كان الاب الثالث للخليقة  
من بعد آدم ونوح وعلى هذا جلة السنين من الطوفان الى ولادة  
ابراهيم مائتان وسبع وتسعون سنة وعمر نوح بعد الطوفان ثلثمائة  
وخسون سنة \* واما سبب تبليل الاسن \* فقد ذكر  
ابوعيسى ان بنى نوح الذين نشوا بعد الطوفان اجتمعوا على بناء

حصن يحرزون به خوفا من مجيئ الطوفان مرة ثانية والذي وقع  
رايهم عليه ان ينثوا صرحا شامحا يبلغ رأسه السماء فجعلوا له اثنين  
وسبعين برجاً وجعلوا على كل برج ~~ك~~كبيراً منهم يستهت على العمل  
فانتقم الله منهم وبلبل السنتهم الى لغات شتى ولم يوافقهم عابر على  
ذلك واستمر على طاعة الله تعالى فبقه الله تعالى على اللغة العبرانية  
ولم ينقله عنها ولما افترقت بنونوح صار لولد سام العراق وفارس  
وما يلي ذلك الى الهند وصار لولد حام الجنوب مما يلي مصر على  
النيل وكذلك مغرباً الى اقصاه وصار لولد يافث مما يلي بحر الخزر  
وكذلك مشرقاً الى جهة الصين وكانت شعوب اولاد نوح الثلاثة  
عند تبليل الانسان اثنين وسبعين شعباً «هود» و«صالح» وهما  
نبيان ارسل الله بعد نوح وقبل ابراهيم الخليل اما هود ف قيل انه عابر  
بن صالح وارسل الى عاد وكانوا اهل اصنام ثلاثة وكان عاد وثمود  
جبارين طولوا القامات كما قال تعالى \* واذكروا اذ جعلكم خلفاء  
من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة \* وبقى هود بعد هلاك  
عاد وكذلك حتى مات وقبره بحضرة نوح وقيل بالحجر من مكة  
\* واما صالح فارسله الله الى ثمود وهو ابن عبيد بن اسف بن ماشع  
وكان مسكن ثمود بالحجر فلم يؤمن به الا قليل وعقروا الناقة فاهلكهم  
الله تعالى \* فاصبحوا في ديارهم جائئين \* وصار صالح الى فلسطين  
ثم انتقل الى الحجاز بعد الله الى ان مات وهو ابن ثمان وخسين سنة  
وولد ابراهيم بالاهاواز وقيل ببابل وهي العراق وكان ثمود عاملاً  
على اود العراق وما اتصل به للضحاك وقيل كان ملكاً مستقلاً  
براسه فاخذ ابراهيم ورماء في نار عظيمة سنة ثمان وستين وثلاثمائة  
وثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام فكانت النار عليه برداً  
وسلاماً وفي تاريخ القدس سنة تسع وثلاثين وفيها هجرة ابراهيم  
من بابل الى فلسطين وفي تقويم التواريخ سنة ثلث وتسعين وفيها

خروج « كادة الحداد » على الضحاك وسلطته افريدون الفارسي \* وكان ابراهيم في اواخر ايام بيوراسب السمي بالضحاك وفي اول ملك افريدون \* وكان بناء الكعبة العظيمة على يده الكريمة في سنة ثلث وعشرين واربعمئة وثلاثة آلاف وفيها ولادة اسحق عليه السلام وكانت ولادة اسماعيل قبل هذا باربعة عشر عاما اعني سنة تسع منها وقد اختلف في الذبيح هل هو اسحق ام اسمعيل وفداء الله بكبش ولكل من اهل العلم وجهة هو موليا وقد بينا ما هو الحق في تفسيرنا ﴿ قبح البيان في مقاصد القرآن ﴾ ومن زعم ان الذبيح اسحق يقول كان موضع الذبيح بالشام على ميلين من « ايليا » وهي بيت المقدس ومن يقول انه اسمعيل يقول ان ذلك كان بمكة ثم ان ابراهيم ومن آمن معه فارقوا قومهم وهاجروا الى حران واقاموا بها مدة ثم سار ابراهيم الى مصر وصاحبها فرعون ووهبه هاجر ثم سار من مصر الى الشام واقام بين الرملة وايليا ولدت له هاجر اسمعيل ومعناه بالعبراني مطيع الله فخرنت سارة لذلك فوهبها الله اسحق وماتت هاجر بمكة وقسم اليه ابوه ابراهيم وبنيا الكعبة وهي بيت الحرام \* ولوط هو ابن اخي ابراهيم هاران بن آزر وكان قد آمن بعمد ابراهيم وهاجر معه الى مصر وعاد الى الشام وارسله الله الى اهل سدوم وكان ما كان وقصته في القرآن الكريم وارسل الله اسمعيل الى قبائل اليمين والى العماليق وطاش مائة وسبعا وثلثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر امه هاجر بالحجر وكانت وفاته بعد وفاة ابيه ابراهيم بثمان واربعين سنة واستمر البيت على ما بناه ابراهيم الى ان هدمته قريش سنة خمس وثلثين من مولد رسول الله صلّم وبنوه وكان بناؤه بعد مضي مائة سنة من عمر ابراهيم بمدة فتكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة القان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة \* ولادة يعقوب عليه

السلام سنة ثلث وثمانين واربعمئة وثلاثة آلاف ويقال له اسرائيل  
وكان بنوه اثني عشر رجلا هم آياه الاسباط وهم روبيل ثم شمعون  
ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم  
دان ثم نفتالى ثم كاذ ثم اشار \* وتوفى ابراهيم عليه السلام سنة  
ثمان وتسعين واربعمئة وثلاثة آلاف \* ايوب عليه السلام وهو  
رجل عدله المؤرخون من امة الروم لانه من ولد العيص بن اسحق  
وكان نبيا في عهد يعقوب في قول بعضهم وطاش ثلثا وتسعين  
سنة ومن ولد ايوب ابنه بشر وبعث الله بشرا بعد ايوب وسماه  
ذا الكفل وكان مقامه بالشام \* يوسف بن يعقوب لما صار له من العمر  
ثماني عشرة سنة كان فراقه لايه وبقي مفرقين احدي وعشرين  
سنة ثم اجتمعا في مصر وبقي مجتمعين سبع عشرة سنة وطاش يوسف  
مائة وعشرسنين وكان مولده لمضى سنة ٢٥١ من مولد ابراهيم ووفاته  
لمضى سنة ٣٦١ من مولد ابراهيم ويكون وفاة يوسف قبل مولد  
موسى باربعة وستين سنة محققا واما قصة فراقه من ايه وشفق  
زاخا به حبا فحسب ما ذكر الله في كتابه العزيز وهو احسن  
القصص في القرآن وكان وفاة يوسف بمصر ودفن بها حتى كان  
من موسى وفرعون ما كان فلا سار موسى من مصر بين اسرائيل  
الى ابيه بنش يوسف وجهه معه في اتيه حتى مات موسى فلما قدم  
يوشع بنى اسرائيل الى السام دفنه بالقرب من نابلس وقيل عند  
الخليل عليه السلام \* شعيب بعثه الله الى اصحاب الايكة واهل  
مدين وقد اختلف في نسبه فقيل من ولد ابراهيم الخليل وقيل من ولد  
بعض المؤمنين براهيم وكان الايكة من شجر ملف فلم يؤمنوا فاهلكهم  
الله بسحابة امطرت عليهم نارا يوم الظلة واهلك اهل مدين بالزلزلة \*  
موسى هو ابن عمران بن قاهات بن لاوى بن يعقوب بن اسحق ارسله  
الله تعالى نبيا بشريعة بنى اسرائيل وكان من امره ما حكاه الله

سبحانه في كتابه العزيز في غير موضع و هارون اخوه وكان اكبر منه بثلاث سنين وقارون ابن عم موسى وكان قد رزقه الله مالا عظيما يضرب به المثل على طول الدهر وكان وفاة موسى سنة ثمان وستين وثمانائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم في التيه في سابع آذار لمضى الف وسبعمائة وست وعشرين سنة من الطوفان في ايام منوچهر الملك وكان موته بعد هارون اخيه باحد عشر شهرا وكان مولد موسى لمضى سنة ٤٤٥ من مولد ابراهيم وكان بين وفاة ابراهيم ومولد موسى مائتان وخسون سنة وولد لمضى الف وخمسمائة وست سنين من الطوفان وكان عمره حين خرج من مصر ثمانين سنة واقام في التيه اربعين سنة فيكون عمره مائة وعشرين سنة وكانت جلته مقام بني اسرائيل بمصر من حين دخلوا بها حتى اخرجهم موسى مائتين وخمس عشرة سنة واول من قام في بني اسرائيل بعد موسى طالوت \* وقد كثرت الغلط في بيان حكام بني اسرائيل وملوكهم بعد عهده ولكونه باللغة العبرانية فتعسر انطق بالفاخلد على الصخر ولم اجد في نسخ التواريخ ما اعتمد على صحته لان كل نسخة تخالف الاخرى اما في اسمائهم واما في عددهم واما في مدد استيلائهم وللجهود الكتب الاربعة والعشرون وهي عندهم متواترة قدوة لم تعرب الى الآن بل هي باللغة العبرانية \* قال ابو الفدا فاحضرت منها سفرى بني اسرائيل وملوكها واحضرت انسابا عارفا باللغة العبرانية والعربية وتركته يقرأها واحضرت منها ثلث نسخ وكتبت منها ما ظهر عندي صحته وضبطت الاسماء بالحروف والحركات حسب الطساقة انتهى ﴿ ولادة داود ﴾ هو من ولد هوذا بن يعقوب بن اسحق سنة ثلث وثلثين وثلثمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم وكان مقامه بجيرون فلما بلغ سنة ثمان وثلثين من عمره انتقل الى القدس وقبح في الشام فتوحات كثيرة من ارض فلسطين

وبلد عمان وماب وحلب ونصيبين وبلاد الارمن وغير ذلك وملك داود اربعين سنة وتوفي وله سبعون سنة في اواخر سنة خمس وثلثين وخمسمائة لوفاة موسى واوصى بللك الى سليمان واوصاه بعمارة بيت المقدس وفي تقويم التواريخ وفيها اي في سنة مولد داود غلبة افراسياب على الفرس وفيه اختلاف وفي تاريخ الطبري ان غلبة افراسياب على منوچهر كان في زمن موسى وكان كيقباز في زمن داود عليه السلام ولعل ذلك هو الصحيح ﴿ولادة سليمان﴾ سنة احدى وتسعين وثلثمائة واربعة آلاف من هبوط آدم وملك بعد ابيه وعمره اثنا عشرة سنة في سنة ثلث وثلثين واربعمائة واربعة آلاف وفيها توفي داود عليه السلام وآتاه الله من الحكمة والملك ما لم يؤته لاحد سواه على ما اخبر الله به في محكم كتابه العزيز وهذا الذي ذكر من وفاة داود وخلافة سليمان خلاف ما في الكتابين ففيهما ان وفاة داود سنة ثلث واربعمائة بعد اربعة آلاف وفاة سليمان عليه السلام سنة ثلث واربعين منها والذي اوجب ذاك ماصح في حديث المشاق فاكل الله تعالى لداود مائة سنة ولآدم الف سنة ومن الثابت ان سليمان ولي الخلافة بعد ابيه اربعين سنة والله اعلم \* وفي السنة الرابعة من ملك سليمان وهي سنة ٥٣٩ لوفاة موسى ابتدا سليمان في عمارة بيت المقدس واقام فيها سبع سنين وخرج في السنة الحادية عشرة من ملكه فيكون الفراغ منه في اواخر سنة ٥٤٦ لوفاة موسى وكان ارتفاع البيت ثلثين ذراعا وطوله ستين ذراعا في عرض عشرين ذراعا وعمل خارج البيت سورا محيطا به امتداده خمس مائة ذراع وفي السنة الخامسة والعشرين من ملكه جاءته بلقيس ملكة اليمن ومن معها واطاعه جميع ملوك الارض واستمر سليمان على ذلك حتى توفي وعمره اثنان وخمسون سنة فكانت مدة ملكه اربعين سنة فيكون وفاة سليمان في اواخر

سنة ٥٧٥ وفاة موسى ﴿ تولى بخت نصر على بابل ﴾ في سنة ثنتين وخسين وتسعمائة وفاة موسى وذلك على حكم ما اجتمع لنا من مدد ولايات حكام بني اسرائيل والفترات التي كانت بينهم واما ما اختاره المؤرخون فقالوا ان من وفاة موسى الى ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة وثمانية واربعين يوما وهو يزيد على ما اجتمع لنا من المدد المذكورة فوق ست وعشرين سنة وهو تفاوت قريب وكان هذا التقص انما حصل من اسقاط اليهود كسورات المدد المذكورة فانه من المستبعد ان يملك الشخص عشرين سنة او تسع عشرة سنة مثلا بل لا بد من اشهر وايام مع ذلك فلما ذكرنا لكل شخص مدة صحيفة سالفة من الكسر نقصت جملة اثنين القدر المذكور اعني ستا وعشرين سنة وكسورا وكان ابتداء ولاية بخت نصر في سنة تسع وسبعين وتسعمائة وفاة موسى عليه السلام

### ﴿ ظهور طبقة الكيانين ﴾

واولهم كيقباد سنة ثنتين وعشرين بعد اربعة آلاف وتسعمائة كما في تقويم التواريخ وابتداء ملك بخت نصر احدى واربعين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تاريخ بيت المقدس ان بخت نصر كان اميرا لاهراسب القارسي الذي فوض اليه السلطنة كيخسرو وابتداء ملكه سنة سبع واربعين منها فخر بيت المقدس على يده سنة سبع وستين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تقويم التواريخ بزيادة سنة واحدة وفيها ابتداء ملك كشتاسب بن لهراسب سنة سبع وتسعمائة واربعة آلاف وكشتاسب عند اليهود يسمى كورش ﴿ تعبر بيت المقدس على يد كورش ﴾ سنة سبع ومثلين وتسعمائة واربعة آلاف وفيها كان ظهور زردشت

ومتابعة كتناسب كما في تقويم التواريخ وعند صاحب تاريخ القدس الاصح ان كورش هو بهمن بن اسقنديار ولد كتناسب قال ابو الغدا صاحب حاة يكون انقضاء ملوك بني اسرائيل وخراب بيت المقدس على يد بخت نصر سنة ثمانين من ولايته تقريبا وهي السنة التاسعة والتسعون وتسعمائة لوفاء موسى وهي ايضا سنة ثلث وخسين واربعمئة مضت من عمارة بيت المقدس وهي مدة لبسه على العمارة واستمر بيت المقدس خرابا سبعين سنة ثم عمر وعمره بعض ملوك الفرس واسمه عند اليهود كيرش واختلف فيه من هو قويل دارا بن بهمن وقيل هو بهمن المذكور وهو الاصح وبشهاد لائحة ذلك كتاب اشعيا ولما عادت عمارة بيت المقدس ترجعت اليه بنو اسرائيل من العراق وغيره وكانت عمارته في اول سنة تسعين لابتداء ولاية بخت نصر \* قال ابو عيسى ان بني اسرائيل لما ترجعوا الى القدس بعد عمارته صار لهم حكماء منهم وكانوا تحت حكم ملوك الفرس واستمروا حتى ظهر الاسكندر في سنة ٤٣٥ لولاية بخت نصر وغلبت اليونان على الفرس ودخلت حينئذ بنو اسرائيل تحت حكم اليونان واقام اليونان من بني اسرائيل ولاية عليهم وكان يقال للتولى عليهم هرذوس واستمر بنو اسرائيل على ذلك حتى خرب بيت المقدس الحراب الثاني وتشت منه بنو اسرائيل ثم يونس بن متى عليه السلام ي و متى ام يونس ولم يشتر نبي بامه غير عيسى ويونس عليهما السلام كذا ذكره ابن الاثير في الكامل وقد قيل انه من بني اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكانت بعثته بعد يوم بن عزريا وهو احد ملوك بني اسرائيل وكانت وفاة يوم في سنة خمس عشرة وثمانمئة لوفاء موسى وبعث الله يونس الى اهل نينوى وهي قبالة الموصل بينهما دجلة وكانوا يعبدون الاصنام فنهاهم واعداهم اعذاب في يوم معلوم ان لم يتوبوا وضح ذلك عن ربه عز وجل



فلما اطلعهم العذاب آمنوا فكشفه الله عنهم والنعمه الحوت وساربه الى الابله وكان من شأنه ما اخبر الله تعالى به في كتابه العزيز ﴿ ارميا بن خلقيا عليه السلام ﴾ نبي من انبياء بني اسرائيل كان بعهد صدقيا وهو آخر ملوك بني يهوذا بيت المقدس ولما توغلوا في الكفر والعصيان هدد بني اسرائيل بهكت نصر وهم لا يلتفتون اليه فلما رأى انهم لا يرجعون عما هم فيه فارقههم واخفى حتى غزاهم تحت نصر وخرب القدس حسب ما تقدم ذكره وكان من قصته ما اخبر الله به في الكتاب بقوله • او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها الآية • وقد قيل ان صاحب القصة هو العزيز والاصح انه ارميا نبي في تاريخ ابن سعيد المغربي والله اعلم ﴿ ولادة اسكندر اليوناني ﴾ ستة ستين ومائتين وخمسة آلاف من هبوط آدم وفيها وفاة افلاطون الحكيم الالهى • غلبه اسكندر على الفرس سنة ثنتين وثمانين ومائتين وخمسة آلاف ووفاته اسكندر سنة تسع وثمانين منها ﴿ زكريا من ولد سليمان بن داود عليهما السلام ﴾ وكان نبيا ذكره الله في كتابه العزيز وكان نجارا وهو الذي كفل مريم ام عيسى وكانت مريم بنت عمران بن مائت من ولد سليمان وكانت ام مريم اسمها حنة وكان زكريا مزوجا اخت حنة واسمها ايشاع فكانت زوج زكريا خاله - بم وارسل الله تعالى جبريل فبشر زكريا بعيسى ثم ارسل جبريل ففهم في جيب مريم فقبلت بعيسى وولد يعقوب قبل المسيح بستة سنين ثم ولدت مريم عيسى فلما علمت اليهود ان مريم ولدت من غير بهل اتهموا زكريا بها وطلبوه فهرب واخفى في شجرة عظيمة فقطعوا الشجرة وقطعوا زكريا معها وشق فيها نصفين وقيل المشقوق في الشجرة انما هو شعبا النبي وكان عمر زكريا حينئذ نحو مائة سنة وكان قبله بعد ولادة المسيح لمضي ثلثمائة وثلاث سنين للاسكندر فيكون مقتل زكريا بعد ذلك بقليل • واما يعقوب ابنه فانه

نبي صغير ودعا الناس الى عبادة الله ولبس يحيى الشعر واجتهد في العبادة حتى تحل جسمه وذبح يحيى لما نهى هردوس عن بنت اخ له ان يتزوجها وقيل اغتصب امرأة اخيه وتزوجها ولم يكن ذلك في شرعهم مباحا فاذا ذكر ذلك عليه وقتل يحيى وقد ذكر في قتله اسباب كثيرة وهذا امرها الى الصحة واختلف هل كان ابو حيا عند قتله فقيل مات قبله وقيل بعده وكذلك اختلف في دفنه فقيل دفن بيت المقدس وهو الصحيح وكان قتله قبل رفع المسيح بمدة يسيرة بعد مضي ثلثين سنة من عمر عيسى وكان رفع عيسى بعد نبوته بثلاث سنين والنصارى تسمى يحيى يوحنا الممدان لكونه عند المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام قال في تقويم التواريخ ولادة يحيى وعيسى سنة اربع وثمانين وخمسمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم عليه السلام مريم معناه العابدة وولده في بيت لحم وهي قرية من اقدس سنة اربع وثلثمائة لغلبة الاسكندر ثم ان مريم سارت الى مصر يسار معها ابن عمها يوسف بن يعقوب بن ماثان الجليلي وهذا ان حيا وزعم بعضهم ان يوسف كان قد تزوج مريم لانه لم يعرفها وهو اول من انكر حياها ثم علم وتحقق برآئتها وسار بها الى مصر واقاما هناك اثنتي عشرة سنة ثم عاد عيسى وامه الى نسطا رزق الناصرة وبها سميت النصارى واقام بها عيسى حتى مات ثلثين سنة فادعى الله اليه وارسله الى الناس وكان يلزمه ضعف الشدة ويأكل من نبات الارض وكان الحواريون اثني عشر رجلا وسأوه المائدة فانزل الله اليه سفرة حمراء مغطاة ببنيد فيها سمكة منوية وحولها البقول ما خلا الكراث وعند رآها ملح وعند ذبيحتها خل ومعهما خمسة ارغفة على بعضها زيتون وعلى باقيها رمان وتمر فاكل منها خلق كثير ولم تنقص ولم يأكل منها ذوا حافة الا برى وكانت تنزل يوما وتغيب يوما اربعين

ليه- ثم رفع الله تعالى المسيح ابيه والقي شبيهه على الذي داهم عليه وكأنا  
رفعه الى السماء سنة سبع عشرة وستائة وخمسة آلاف من هبوط آدم  
عليه السلام وفي تاريخ القدس كل من الولادة والوفاة بعد هذه السنين  
قال ابن الاثير في الكامل اختلف العلماء في موته قبل رفعه ف قيل رفعه  
ولم يموت وقيل بل توفاه الله ثلث ساعات وقيل سبع ساعات ثم  
احياه وتأول قائل هذا قوله تعالى انا متوفيك \* وكان رفعه لمضى  
ثلاثمائة وست وثلاثين سنة من غلبه الاسكندر على دارا وكان بين  
رفعه رمولد النبي صلياً خمسائة وخمس واربعون سنة تقريباً  
وكانت ولادة المسيح ايضا لمضى ثلث وثلاثين سنة من اول ملك  
اغسطس ولمضى احدى وعشرين سنة من غلبته على قلوبطرا  
ملكه اليونان وقيل غير ذلك ولكن هذا سر الاقوى وعاش المسيح  
الى ان رفع ثلثا وثلاثين سنة فكان رفعه في اواخر السنة الاولى  
من ملك غايوس واما مريم امه فعاشت نحو ثلث وخمسين سنة لانها  
جلت بالمسيح لما صار لها ثلث عشرة سنة و عاشت معه بمجتمعه  
ثلثا وثلاثين سنة ركسرا وبنت بعد رفعه ست سنين

### من زوار شرب بيت المقدس

الخراب الثاني و هلاك اليهود وزوال دولتهم زوالا لا رجوع بعده كان  
ابتداء عمارته الثانية لمضى اثنا وسبع وستين سنة لوفاة موسى ولمضى  
تسع وثمانين سنة من ابتداء ملك بخت نصر والذي عمره هو ملك  
الفرس اردشبر ومن واسمه عند بني اسرائيل كيرش وقيل كورش وقيل  
كيرش ملك آخر غيرهم وكان اسم هرذوس الذي قصد قتل  
المسيح فيلاموس فرقع الله عيسى وكان منه ومنهم ما كان ثم ملك  
طيطوس وفي السنة الاولى من ملكه قصد بيت المقدس واوقع

باليهود وقتلهم واسرهم عن آخرهم الا من اختفى ونهب القدس وخربه وخرب بيت المقدس واحرق الهيكل واحرق كتبهم وخلا القدس من بني اسرائيل كان لم يغن بالامس ولم تعد لهم بعد ذلك رئاسة ولا حكم وكان ذلك بعد رفع المسيح بنحو اربعين سنة وثلاث مائة وست وسبعين سنة من غلبة الاسكندر ولثمان مائة واحدى عشرة سنة مضت لابتداء ملك بخت نصر وفى تقويم التواريخ سنة سبع وخسين وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم وفى تاريخ بيت المقدس بعده بستين فيكون لبث بيت المقدس على عمارته الاولى الى حين خربه بخت نصر اربعمائة وثلاث وخسين سنة ثم لبث على التخریب سبعين سنة ثم عمر ولث على عمارته الثانية الى حين خربه طيطوس الرومى مرة ثانية سبعمائة واحدى وعشرين سنة \* قال الحسن بن احمد المهلبى فى « المسالك والممالك » ثم تراجع بيت المقدس الى العمارة قليلا قليلا واعتنى به بعض ملوك الروم وسماه ايليا ومعناه بيت الرب فعمره ورمم شعثه واستمر عامرا وهى عمارته الثالثة حتى سارت هيلانة ام قسطنطين الى القدس فى طلب خنسبه المسيح التى تزعم النصارى ان المسيح صلب عليها ولما حصلت الى القدس بنت كنيسة قائمة على القبر الذى تزعم النصارى ان عيسى دفن به وخربت هيكل بيت المقدس الى الارض وامرت ان يلقى فى موضعه خامات البلد وزبائنه فصار موضع الصخرة مزبلة وبقي الحبال على ذلك حتى قدم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقبح انقدس فدله بعضهم على موضع الهيكل فنظف عمر من الزبائل وبنى به مسجدا وبقي ذلك المسجد الى ان تولى الوليد بن عبد الملك الاموى هدم ذلك المسجد وبنى على الاساس القديم المسجد الاقصى وفيه الصخرة وبنى هناك قبلا ايضا مسمى بعضها قبة الميزان وبعضها قبة المراج وبعضها قبة السلسلة والامر على ذلك الى يومنا هذا

هكذا نقله المهلبى العزيرى المذكور والعهد عليه فيكون عمارة  
الوليد هي عمارة الخامسة ﴿ في القرس ﴾ وهذه الامة من اقدم  
امم العالم واشدهم قوة وآثارا في الارض وكانت لهم في العالم دولتان  
عظمتان طويلتان الاولى منها الكينية وهي التي غلب عليها  
الاسكندر والثانية الساسانية الكسروية وهي التي غاب عليها  
المسلمون واما قبل هاتين الدولتين فبيعد واخباره متعارضة ولا خلاف  
بين المحققين انهم من ولد سام بن نوح وارض ايران هي بلاد الفرس  
ولما عربت قيل لها عراق وقيل انهم من ولد ايران بن افريدون  
وهم ينسبون الفرس الى كيومرث ومعناه ابن الطين كانت ملوك  
الفرس من اعظم ملوك الارض في قديم الزمان ودولتهم وترتيبهم  
لا يماثلهم في ذلك غيرهم وهم اربع طبقات في الاولى ﴿ يقال لهم  
الفيسداذية ومعناها اول سيرة العدل وعدتها تسعة وهم « اوشنيج »  
و « طهمورث » و « جشيد » و « يوراسپ » وهو الضحك » و « افريدون  
بن اثفيان » و « منوچهر » و « فراسياب » و « زد » و « كرشاف »  
وهذه الطبقة قديمة وقد نقل عن مددملكهم وحروبهم امورا يا باها  
العقل ويعجبها السمع ﴿ والثانية ﴾ يقال لهم انكينية وهم الذين  
في اول اسمائهم لفظة « كي » وهي لفظة للتبويه قيل معناه الروحاني  
وقيل الجبار وعدة الكينية تسعة ايضا وهم « كيقباز »  
و « كيكائوس » و « كينخسرو » و « كياهراسف » و « كيشناسف »  
و « كي ازدشير » و « بهمن » و « نخاني بنت ازدشير » و « دارا  
الاول » و « دارا الثاني » وهو الذي قتله الاسكندر واستولى  
على ملكه ﴿ والثالثة ﴾ هم بعض ملوك الطوائف ويقال لهذه  
الطبقة الاشغانية وعدتهم احد عشر وهم « اشغابن اشغان »  
ويقال « اشك بن اشكان » و « سابور بن اشغان » و « جور بن  
اشغان » و « برون الاشغاني » و « جودزر الاشغاني » و « رسي

الاشغاني « و » هرمز الاشغاني « و » اردوان الاشغاني « و » خسرو الاشغاني « و » بلاش الاشغاني « و » اردوان الاصغر الاشغاني « **•** الرابعة **•** وهم الاكاسرة لان كل واحد منهم يقال له كسرى ويقال لهم ايضا الساسانية نسبة الى جددهم ساسان وملك منهم عدة من النساء بعد الهجرة واستولى عليهم غيرهم من الفرس وكان اولهم ازدشبر بن بابك و آخرهم يزديجرد الذي قتل في ايام عثمان بن عفان رضي الله عنه ومدة ملكهم في العالم على ما نقل ابن سعيد من « كتاب تاريخ الامم » لعلي بن حجر الاصفهاني وذلك من زمن كيومرث ايهم الى مهلك يزديجرد اربعة آلاف سنة ومائتا سنة ونحو احدى ومائتين سنة وكيومرث عندهم هو اول ملك نصب في الارض وزعون فيما قال المسعودي انه عاش الف سنة والفرس كلهم متفقون على ان كيومرث هو آدم الذي هو اول الخليفة وان اوشهك هو مهلايل ملك الهند والجملة وكان اوشهك فاضلا محمود السيرة والسياسة بنى بابل والسوس وزل الهند وعقد على راسه التاج وجلس على السرير وجشيد معناه شعاع القمر فيهم هو القمر والشيد هو الشعاع وكذلك خورشيد لان خور اسم الشمس وملك جشيد الاقاليم السبعة ويوراسب كان يقال له الدهاك ومعناه عشر آفات فلما عرب قيل الضحاك وملك الارض كلها وكان ابراهيم الخليل عليه السلام في اواخر ايام الضحاك واول ملك افريديون ويقال ان افريديون هو نوح والتحقيق انه من ولد جشيد بينهما تسعة آباء وانه ملك خمسمائة سنة وانه الذي يحاكي آثار نوح و اختلف في الضحاك اختلافا كثيرا فيزعم كل من الفرس واليونان والعرب انه منهم والفرس يجعلونه قبل الطوفان لانهم يعترفون بالطوفان وخرج في ايامه باصبهان رجل يقال له « كابي » وكان حدادا فدعا الناس الى مجاهدة الضحاك في سنة ٣٣٩٣ وكان ما كان حتى ملك

افريدون قيل هو ذو القرنين المذكور في القرآن الكريم وكان له ثلاثة اولاد قسم الارض بينهم اثلاثا احدهم « ارج » جعل له العراق والهند والحجاز وجعله صاحب التاج والمرير وقوض اليه الولاية على اخويه و الثاني « شرم » وجعل له الروم وديار مصر والمغرب والثالث « طوج » وجعل له الصين والتك والمشرق جميعه ومنوجهه هو ابن ارج وكانت امه من ولد اسحق عليه السلام ثم استبد وحل الفرس على دين ابراهيم وفي ايامه ظهر موسى عليه السلام وكان فرعون مصر عاملا لمنوجهه ومطيعا له وافريدون اول من تسمى بكي ومعناه التنزيه اى مخلص متصل بالروحانيات وقيل معناه البهاء لانه يقضاه نور من يوم قتل الضحاك وقيل معناه مدرك الثار وكان في زمان لهراسف بخت نصر وجعله اصبهذا على العراق والاهواز والروم وهو الذي خرب القدس وحضر مع بخت نصر دانيال النبي من بني اسرائيل والاصح انه لم يكن ملكا مستقلا بنفسه بل كان نائبا للهراسف ثم غزا بخت نصر العرب وكان في زمن معد بن عدنان فقصده طوائف من العرب مسالين فاحسن اليهم واتزلهم شاطيء الفرات وينوا موضع معسكرهم وسموه الانبار واستمروا كذلك مدة حيوة بخت نصر ورآى رؤيا لم يطلق احد من العلماء والصحرة والكهنة ان يبنه بذلك حتى سأل دانيال فعبها فخر بخت نصر ساجدا لدانيال وامر له بالخلع وان يقرب له القرابين وتفسير بخت نصر بالعربية عطارد وهو ينطق \* قال ابن العميد ملك من بعد كورش ابنه قبوس-يوس وغزا مصر واستولى عليها وتسمى بخت نصر الثاني وظهر في ايام كي بشتاسف زرادشت وهو صاحب كتاب المجوس فصدقه ودخل في دينه وكان فيما زعم اهل الكتاب من اهل فلسطين خادما لبعض تلامذة ارميا النبي عليه السلام وعند علماء الفرس انه من نسل منوجهه الملك وان نبيا من بني اسرائيل بعث الى كشتاسف

وهو يبلغ فكان زرادشت وجاماسپ العالم وهو من نسل منوچهر  
ايضا يكتبان بالفارسية ما يقول ذلك النبي بالعبرانية وكان جاماسپ  
يعرف اللسان العرق ويترجه زرادشت وقال علماء الفرس ان زرادشت  
جاء بكتاب ادعاء وحيا قال السعودي ويسمى ذلك الكتاب «نستاه»  
وهو كتاب الزمزمة ويدور على ستين حرفا من حروف المعجم وفسره  
زرادشت وسمى تفسيره «زند» ثم فسر التفسير ثانيا وسماه «زنديه»  
وهذه اللفظة هي التي عربها العرب زنديق واقسام هذا الكتاب  
عندهم ثلثة قسم في اخبار الامم الماضية وقسم في حدثان المستقبل  
وقسم في نواميسهم وشرائعهم مثل ان المشرق قبلة وان الصلوات في  
الطلوع والزوال والقروب وانها ذات سجيدات ودعوات وجدد  
لهم زرادشت بيوت النيران التي كان منوچهر اخذها ورتب لهم  
عبدین «التيروز» في الاعتدال الربيعي و«المهرجان» في الاعتدال الخريفي  
وامثال ذلك من نواميسهم ولما انقرض ملك الفرس الاول احرق  
الاسكندر هذه الكتب ولما جاء ازديشبرج جمع الفرس على قراءة سورة  
منها تسمى «استا» وجاماسپ العالم من اهل آذربيجان وهو اهل  
مويزان كان في الفرس قاله السعودي وكان ازديشبرجهم ~~مكرما~~  
متواضعا علامته على كتفه بقلمه من ازديشبرجهم عبدالله وخادم الله  
والسائس الامركم وتفسيرهم بالعربية الحسن النية وكان بهم  
متزوجا بابنته خجاني وذلك حلال على دين المجوس فتوفي بهم  
وهي حامل منه بدرا وساست خجاني الملك بعده احسن سياسته  
ثم ملك دارا وولده ابن سماء دارا باسم نفسه وهو الذي صار ملكه  
الى الاسكندر بن فيلبس وكان ابوه احد ملوك اليونان وكانوا  
طوائف فلما ملك الاسكندر غزاهم واجتمع له ملكهم ثم غزا دارا  
ملك الفرس وقتله ثم غزا الهند وتناول اطراف الصين ثم بنى  
الاسكندرية وذلك عليه الملوك وجلت اليه الهدايا والخراج من



كل ناحية - وراسله ملوك الارض من افريقيه - والمغرب والافرنجه -  
والصقالبه - والسودان ثم ملك بلاد خراسان والترك واستولى على  
الملوك يقال على نجسه - وثلاثين ملكا وعاد الى بابل فأت بها وقيل  
هلك في ناحية السواد وقيل بشهرزور وكان عمره ستا وثلاثين سنة -  
وكان ملكه نحو ثلث عشرة سنة - وكان مرضه الطوائق وقيل  
اغتيل بالسهم وهذا هو صاحب ارسطاطاليس وتلميذه وكان اشقر  
ازرق ومر في طريقه على بيت المقدس واكرم بنى اسرائيل قبل  
انه بنى السد على يأجوج ومأجوج والصحيح انه لم يكن منه ذلك  
بل ذوالقرنين الذي ذكره الله في القرآن وهو ملك قديم كان على  
زمن ابراهيم وقيل انه افريدون وقيل غيره وقد غلط من ظن ان  
باني السد هو الاسكندر الرومي وذوالقرنين الصعب بن الراسخ وهو  
الذي مكن الله له في الارض وعظم ملكه وبني السد على يأجوج  
ومأجوج وهو من جبر قاله ابن عباس وقد تقدم الكلام في تحقيق  
ذلك \* ولما مات الاسكندر الرومي عرض الملك على ابنه فابي واختار  
النسك فانقسمت الممالك بين ملوك الطوائف واليونان واستمر بهم الحال  
على ذلك نحو خمسمائة - وانقضت عشرة سنة - حتى قام اردشير بن بابك  
وجع ملك الفرس وكانت عدة طوائف الملوك تزيد على تسعين ملكا  
ولم تورخ في مبتدأ امرهم اسمائهم ولا مدد ملوكهم فانهم كانوا ملوكا  
صغارا في الاطراف وبقى الامر على ذلك حتى اشتهرت الملوك الاشغابية  
من بينهم وملك اشغابا وهو اولهم لمضى مائتين وست واربعين سنة -  
لغلبه - الاسكندر ثم ملك بعده ابنه سابور وكان مولد المسيح في  
سنة بضع واربعين سنة خلت من ملكه - وقال هرمز يوم ملك  
« يا معشر الناس اجتنبوا الدنوب كيلا تذلوا بالعاذر » وانقضت ملك  
اردوان الاصغر وهو آخر هذه الطبقة - لمضى خمسمائة - واثنى  
عشرة سنة - لغلبيه - الاسكندر واول الاكاسرة اردشير بن بابك وهو

من ولد ساسان بن بهمن المذكور سابقا وكان بين قيامه وبين الهجرة النبوية اربع مائة واثنان وعشرون سنة \* وكان رصد بطليموس قبله بسبع وسبعين سنة \* وجميع الاكاسرة الذين كان آخرهم يزديجرد بن شهريار من ولد ازديشهر المذكور وظهر في ايام سابور \* ماني \* الزنديق النقاش صاحب ابقول بالثور والظلمة وادعى النبوة واتبعه خلق كثير وهم المسمون بالمانوية والثنوية قال في تقويم التواريخ ظهور الماني النبي في سنة احدى وعشرين ومائة وخمسة آلاف يعني من هبوط آدم عليه السلام \* واما ظهور \* به \* واصان \* فكان في سنة عشر وسبعمائة وخمسة آلاف كما في التقويم

### ﴿ اتبناه اصحاب الكهف من نومهم ﴾

كان في سنة ست وثلاثين وستة آلاف \* وكان لسابور المذكور عذابه عظيمة يجمع كتب الفلاسفة لليونانيين ونقلها الى اللغة الفارسية \* ويقال ان في زمانه اخترع العود وهو آلة الهوا التي بضرب بها وفي ايام صبا سابور بن هرمز وهو السابور الثاني طمعت العرب في بلده فلما بلغ قلب على العرب وقتل اناسا من نعيم وبكر بن وائل وعبد القيس وسمى ذا الاكتاف وقتل النصاري واخرب الكنائس واحرق الانجيل وفي ايام قباذ بن فيروز ظهر \* مردك \* الزني المجوسي وادعى النبوة وامر الناس بالتساوي في الاموال وان يشتركوا في النساء لانهم اخوة لاب وام آدم وحواء ودخل قباذ في دينه وكان ظهوره من هبوط آدم عليه السلام لسنة ثمانى عشرة ومائة وستة آلاف ثم ملك \* انوشيروان بن قباذ \* ولما تولى كان صغيرا فلما استقل وجلس على السرير اصابه آكل النذر الى

الحيرة واطرد الحارث عنها وقتل مردك بين يديه واحرق جيقته ونادى باباحه دماء المردكية فقتل منهم في ذلك اليوم عالما كثيرا واباح دماء السائوية ايضا وقتل منهم خلقا كثيرا وثبتت مله المجوسية القديمة وقبح الاسكندرية وتوجه الى عدن فسكر هناك ناحية من البحر بين جبلين بالصخور وعمد الحديد وكان مكرما للعلماء محبا للعلم وفي ايامه ترجم كتاب «كليلة ودمنة» وترجمه من لسان اليهود وحله بضرب الامثال ويحتاج الى فهم دقيق قال الطبري وفي ايامه رأى الموبدان ان الابل الصعاب تعود الخيل العربا وقد قطعت دجله وانتشرت في بلادها فافرحه ذلك وسياتي تفصيله •

وفي زمانه ولد عبدالله ابو النبي صلح لاربع وعشرين سنة من ملكه وكذلك ولد النبي صلح في السنة الثانية والاربعين من ملكه وذلك عام الفيل ومات انوشيروان في سنة ثمان وثمانين وثمانمائة للاسكندر لمضى سبعة اشهر من السنة المذكورة ثم قام ابنه هرمز ثم سمل پرويز ابنه عينيه وتملك وغزا الروم وجمع في مدة ملكه من الاموال ما لم يجتمع لغيره من الملوك وكان يشتو بالمدائن ويصيف بهمدان وكان له اثنا عشر الف امرأة والف فيل وخمسون الف دابة وبني بيوت النيران وتزوج «شبرين» المغنية وبني لها قصر شبرين بين حلوان وخانقين ثم قتل صلى يدي ابنه شيرويه وكانت ام شيرويه مريم بنت ملك الروم • ولمضى اثنان وثلاثين سنة وخمسة اشهر وخمسة عشر يوما من ملك پرويز هاجر النبي صلح من مكة الى المدينة وكان له من العمر ثلث وخمسون سنة فيكون رسول الله صلح سبع سنين في ايام انوشيروان واثنا عشرة سنة في ايام هرمز بن انوشيروان وستة ونصف بالتقريب في الفترة التي كانت بين امسك هرمز وبين استقرار ابنه پرويز واثنان وثلاثون سنة ونصف بالتقريب من ملك پرويز ومجموع ذلك ثلث وخمسون سنة وعلى ذلك

فشكلون السنة الثالثة والثلاثون من ملك پرويز هي السنة الخامسة والثلاثون وتسمائة للاسكندر بالتقريب وفي ايامه افتتح هرقل عظيم الروم يغزو بلاد كسرى وفي مناوبة هذا الغلب بين فارس والروم نزلت الآيات من اول سورة الروم قال الطبري وادنى الارض التي اشارت اليه الآية هي اذرعاء بصرى التي كانت بها هذه الحروب ثم غلبت الروم سبع سنين من ذلك العهد واخبر المسلمون بذلك الوعد الكريم لما اهمهم من غلب فارس الروم لان قريشاً كانوا ينشعون لفارس لانهم غير دائنين بكتساب والمسلمون يودون غلب الروم لانهم اهل كتاب وفي كتاب التفسير بسط ما وقع في ذلك بينهم وپرويز هذا هو الذي قتل النعمان بن المنذر ملك العرب \* وانفق صاحب التكوين وتاريخ القدس على ان ولادة النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانت في سنة ثلث وستين ومائة وستة آلاف والله اعلم من هبوط آدم عليه السلام \* قال الشيخ رفيع الدين بن احمد ولي الله المحدث الدهلوي لا يخفى ان هذه السنين سنون شمسية والسنون المأخوذة من مولد النبي صلعم قرية وجمعها في الحساب لا يتخلو عن مسامحة بل المناسب اما ارجاع ما بعد المولد الى التسمية او ارجاع مما قبله الى القرية \* فاعلم ان من هبوط آدم عليه السلام الى المولد الشريف اذا اخذت قرية صارت ستة آلاف وثلاثمائة واحدى وخمسين سنة قرية ومائتين وتسعة وعشرين يوماً وهو قريب من سبعة اشهر ومن المولد الشريف الى آخر سنة من الهجرة المقدسة ثلث وخمسون الف ومائتان فم هبوط آدم عليه السلام الى آخر تلك السنة سبعة آلاف وستمائة واربع وستون سنة قرية واشهر وايضا فم المولد الشريف الى آخر السنة المذكورة الف ومائتان وثماني عشرة سنة شمسية وستون يوماً بالتقريب وهو قريب من شهرين فم هبوط آدم عليه السلام الى آخر السنة المذكورة سبعة آلاف وثلاثمائة واحدى وسبعون سنة

شمسية فاحفظ فان جمهور اهل الساريخ ومنهم صاحبنا تاريخ  
القدس والتحليل وتقويم التواريخ قد دخلطا الامر وغفلا عن التمييز  
والله الهادي انتهى وسيتلى لذلك مزيد ايضاح ان شاء الله تعالى \*

ولما ملك شيرويه وكان ردى المزاج كثير الامراض صغير الخلق  
قتل اخوته السبعة عشر ثم ندم على قتلهم وصار يبكي ليلا ونهارا  
ويرى التاج عن رأسه ثم هلك وملك اردشير بن شيرويه وكان ابن  
سبع سنين وقتل وملك شهريران ولم يكن من اهل بيت المملكة  
ثم قتل ولوا الملك بوران بنت كسرى پروز فاحسنت السيرة ثم هلكت  
بعد سنة واربعة اشهر وملك بعدها خشنشدة من بني عم كسرى پروز  
وكان ملكه اقل من شهر وقتل ثم ملكت ارزى دخت بنت  
كسرى پروز وكانت من احسن النساء صورة فخطبها فرخ هرمز  
فقتله بجمع رستم بن فرخ المذكور صكره وقتلها ثم ولوا مكانها  
كسرى بن مهر وقتلوه بعد ايام ولم يجدوا من يملكونه من بيت المملكة  
فولوا رجلا يقال له فيروز بن خستان يرعى انه من نسل اتوشيروان  
ثم قتلوه ثم ملك فرخ زاد خسرو من اولاد اتوشيروان وملك سنة  
اشهر وقتلوه ثم ملك يزجرد بن شهریار من نسل اردشير بن بابك وكان  
ملكه كالخيال بالنسبة الى ملك آبائه وغزت السلون بلادهم وكان  
عمره الى ان قتل بمرور عشرين سنة وكان مقتله في خلافة عثمان  
رضي الله عنه في سنة احدى وثلاثين للهجرة وهو آخر من ملك  
منهم وزال ملكهم بالاسلام زوالا الى الابد وهذه هي سياقة الخبر  
عن دولة الفرس عند المحققين \* قال الطبري فجميع سني العالم من  
آدم الى الهجرة على ما يزعمه اليهود اربعة آلاف سنة وستائة  
واثنان واربعون سنة وعلى ما يدعيه النصارى في توراة اليونانيين  
سنة آلاف سنة غير ثمانين سنة وعلى ما يقوله الفرس الى مقتل  
يزجرد اربعة آلاف ومائة وثمانون سنة ومقتل يزجرد عندهم

لثلاثين من الهجرة واما عند اهل الاسلام فين آدم ونوح عشرة قرون والقرن مائه سنة وبين نوح وابراهيم كذلك وبين ابراهيم وموسى كذلك ونقله الطبرى عن ابن عباس ومحمد بن عمرو بن واقد الاسلامى عن جماعة من اهل العلم وقال ان الفتوة بين عيسى وبين محمد صلعم ستائه سنة ورواه عن سلمان الفارسي وكعب الاحبار قال ابن خلدون والله اعلم بالحق في ذلك والبقاء لله الواحد القهار

### ﴿ ذكر فراعنة مصر ﴾

هم ملوك القبط بالديار المصرية وكانوا اهل ملك عظيم في الدهور الخالية والازمان السالفة وكانوا اخلاطاً من الامم ما بين قبطي ويوناني وعلبي الا ان جهرتهم قبط وأكثر ما تملك مصر القبراء وكانوا صابئين يبدون الاصنام وصار بعد الطوفان بمصر علماء بضروب من العلوم خاصة بعلوم الطلسمات والتنجيمات والكيمياء وكانت مدينته منف هي كرسى المملكة حتى ملك الوليد بن مصعب وهو فرعون موسى عليه السلام وكان من العمالقة وهو الاظهر وقيل انه فرعون يوسف وطال عمره الى ايام موسى وذكر القرطبي ان الوليد المذكور من القبط وهو الذى ادعى الربوبية وكان من شأنه وشان موسى ما حكاه الله سبحانه في كتابه العزيز ولما هلك ملكت القبط بعده دلوكة الشهورة بالبحوز من بنات ملوك القبط وانتهى السحر اليها وطال عمرها ولما قتل بخت نصر فرعون مصر بقيت خرايا اربعين سنة حتى انقضت دولة بني بخت نصر فتوالت ولاه الفرس عليها فكان منهم طخارست وفي ايامه كان بقراط الحكيم حتى غلب عليها الاسكندر و« الخطط » للمقريزى اجمع التواريخ لمصر وليس ذكر ملوك اليونان وملوك الروم من غرضنا في هذا المقام واما « ملوك العرب قبل الاسلام » فاول من نزل اليمن قحطان

بن طار بن شالح الملقم الذكر ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو اول  
من نطق بالعربية على ما ذكر ثم ابنه يشجب ثم ابنه عبد شمس  
وسمى سبأ وهو الذي بنى السد بارض مارب وفجر اليه سبعين  
فهرًا وساق اليه السيول من امد بعيد ثم ابنه جبر بن سبأ الى ان  
ملك بلقيس بنت الهمدان عشرين سنة وتزوجها سليمان بن داود  
عليهما السلام الى ان ملك ذونواس وكان من لا يهود القاء في  
اخدود مضطرم نارا فقبل له صاحب الاخدود ثم ملك بعده  
ذوجدن وهو آخر ملوك جبر وكانت مدة ملكهم على ما قبل الفين  
وعشرين سنة قال صاحب تواريخ الامم ليس في جميع التواريخ  
اسم من تاريخ ملوك جبر لما يذكر فيه من كثرة عدد سنهم مع  
قلة عدد ملوكهم فانهم يزعمون ان ملوكهم ستة وعشرون ملكا  
ملكوا في مدة الفين وعشرين سنة ثم ملك اليمين بعدهم من الحبشة  
اربع ومن الفرس ثمانية ثم صارت اليمين للاسلام \* وكان اول من  
ملك على العرب بارض الحيرة مالك بن فهم من ولد يعرب بن قحطان  
وكان ملكه قبل الاكامرة ثم ملكه النخعيون واولهم عمرو بن عدى  
الى ان ملكه النذر بن النعمان وسمته العرب القروور واسم ملكا  
للحيرة الى ان قدم اليها خالد بن الوليد واستولى على الحيرة وكانت  
ملوك غسان عمالا للقياصرة على عرب الشام واصل غسان من اليمين  
من ولد كهلان بن سبأ واول من ملك منهم «جفنة بن عمرو» وآخرهم  
«جبل بن الهم» وهو الذي اسلم في خلافة عمر بن الخطاب وقد  
اختلف في مدة ملك الغسانية فقبل اربعمائة سنة وقيل ستمائة سنة  
وقيل بين ذلك \* واما جرهم فهم صنفان الاولى وكانوا على عهد  
هاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البادية واما جرهم  
الثانية فهم من ولد قحطان ملك يعرب اليمين واخوه جرهم الحجاز  
وهم الذين اتصل بهم اسمعيل وتزوج منهم واول ملوك كندة

حمر بن عمرو وقيل له آكل الراو وآخرهم الطارث ومن ملوك العرب  
« عمرو بن لطي » ملك الحجاز وهو اول من جعل الاصنام على الكعبة  
وعبدها فطاعته العرب وعبدوها معه واستمرت العرب على تلك  
العبادة حتى جاء الاسلام ومنهم زهير بن حباب وزهير بن جندبة  
والحارث بن ظلم وقيس بن زهير ولهم ايام ذكرها المؤرخون  
واطلالوا في بياتها ومنها « يوم ذي قار » وكان في سنة اربعين  
من مولد رسول الله صلعم وقيل في عام وقعة بدر والاول اولي  
قال ابن خلدون ان جميع العرب يرجعون الى ثلاثة انساب وهي  
« جدنان » و « قحطان » و « قضاعة » فاما جدنان فهو من ولد  
اسماعيل بالاتفاق الا الابهاء الذين بينه وبين اسمعيل فليس فيه شيء  
يرجع الى يقينه وغير جدنان من ولد اسمعيل قد انقرضوا فليس على  
وجه الارض منهم احد واما قحطان فقبل من ولد اسمعيل وهو  
ظاهر كلام البخاري في قوله ياب نسبة اليين الى اسمعيل واما قضاعة  
فقبل انها من جبر قاله ابن اسحق والكلبي وطائفة وقيل غير ذلك  
والتسبب البعيد بحبل الظنون ولا يرجع فيه الى يقين

### ﴿ ذكر الامم ﴾

الامة الجماعة هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان  
امة وفي الحديث \* لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها \*  
﴿ امة السريان ﴾ هي اقدم الامم وكلام آدم وبنه بالسرياني  
ولمهم هي ملة الصابئين ويذكرون انهم اخذوا دينهم عن شيث  
وادريرس ولهم كتاب يسعوه « صحف شيث » ولهم صلوات سبع  
وصوم ثلثين يوما واعباد عند نزول الكواكب الخمسة التهيئة بيوت  
اشرافها ويعظمون مكة ولهم بظاهر حران مكان يحجونه ويعظمون  
اهرام مصر ويزعمون ان احدهما قبر شيث والاخر قبر ادريرس



والآخر قبر صابئ بن ادريس \* قال ابن حزم والدين الذي انتحله الصابئون اقدم الاديان على وجه الدهر والغالب على الدنيا الى ان احدثوا فيه الحوادث فبعث الله تعالى اليهم ابراهيم بالدين الذي نحن عليه الآن \* قال الشهرستاني وهم يقاتلون الخنيفية ومدار مذهبهم التعصب للروحانيين كما ان مدار مذهب الختفاء التعصب للبشر والجسمانيين \* امة القبط \* وهم من ولد حام بن نوح وكان سكنهم بدار مصر فاختلط بهم طوائف كثيرة وكانوا في سالف الدهر صابئية وكانت ملوكهم تلقب القراعتة بعبدون الهياكل والاصنام وهذه الامة اقدم ايم العالم واطولهم امدا في الملك واختصوا بملك مصر وما اليها ملوكها من لدن الخليفة الى ان صحبهم الاسلام بها فانزعجها المسلمون من ايديهم ولعهدهم كان الفتح وربما غلب عليهم جميع من عاصرهم من الامم حين يستعمل امرهم مثل العماليقة والفرس والروم واليونان فيستولون على مصر من ايديهم ثم يتقلص ظلهم فراجع القبط ملكهم هكذا الى ان انقضوا في مملكة الاسلام \* امة الفرس \* ومساكنهم وسط العمور يقال لها ارض فارس منها كرمان والاهواز واقاليم يطول ذكرها وجميع ما دون جيحون من تلك الجهات يقال له ايران وهي ارض الفرس واما ما وراء جيحون فيقال له توران وهو ارض الترك وقد اختلف في نسب الفرس فقيل انهم من ولد فارس بن ارم بن سام وقيل من ولد يافت وهم يقولون انهم من ولد كيومرث وهو عندهم الذي ابتداء منه النسل مثل آدم عندنا ويذكرون ان الملك لم يزل فيهم من كيومرث الى غلبة الاسلام خلا تقطع حصل في مدد بسيرة لا يقصد به مثل تغلب الضحك وفراسيب الزنى وملوك الفرس عند الامم اعظم ملوك العالم وكانت لهم العقول الوافرة والاحلام الراجحة وكان لهم من ترتيب المملكة ما لم يلحقهم فيه احد من

الملوك وهم فرق كثيرة منهم الديلم وهم سكان الجبال ومنهم الجبل  
وارضهم هي ساحل بحر طبرستان ومنهم الكرد ومنزلهم جبال  
شهرزور وقيل ان الكرد من العرب ثم تذبوا وقيل انهم اعراب  
البحر وكان للفرس ملة قديمة يقال لها الكيومرثية اثبتوا الها قديما  
وسموا «يزدان» والها مخلوقا من الظلمة وسموا «اهرم» والاول عندهم  
هو الله والثاني ابليس واصل دينهم تعظيم النور والهرز من  
الظلمة ولهذا صعدوا النيران حتى ظهر زرادشت من قرية من قرى  
آذربيجان فصارت الفرس على دينه ولهم في خلق زرادشت وولادته  
كلام طويل لا فائدة فيه وقال باله يسمى «ارمزد» بالفارسي وانه  
خالق النور والظلم وهو واحد لا شريك له ولهم اعياد ورسوم  
منها التوروز والتبركان والمهرجان والفرورجان والكنبهارات زعم  
زرادشت ان في كل يوم خلق الله نوما من الخليفة من سماء وارض  
وماه ونبات وحيوان وانس فتم خلق العالم في ستة ايام «امم اليونان»  
وهم نجموا من رجل اسمه «الن» ولد سنة اربع وسبعين لمولد موسى  
عليه السلام ولم يعلموا قبل ذلك وكانوا اهل شعر وفصاحة ثم  
صارت فيهم الفلسفة في زمان بنحت نصر \* قال الشهرستاني ان  
اسدقليس كان في زمن داود النبي عليه السلام وكذلك فيثاغورس  
كان في زمن سليمان وهذا يخالف ما سبق فان بنحت نصر بعد  
سليمان باكثر من اربعمائة سنة وبلاد اليونان كانت على الخليج  
القسطنطيني من شرقه وغربه الى البحر المحيط وهو بين بحر الروم  
وبحر القازم واسم القازم في القديم بحر نيطش وهم فرقان الاغريقيون  
والاطينيون قبل انهم من ولد يافث وهو الصحيح باتفاق من المحققين  
وقبل من جله الروم من ولد العيص بن يعقوب النبي وكانت ملوكهم  
من اعظم الملوك ودولتهم من افخر الدول ولم يزلوا كذلك حتى غلبت  
عليهم الروم ولم يبق لهم ذكر وكانت لهم الدولتان العظيمتان

الاسكندر والقيصرة من بعده الذين صبههم الاسلام وهم ملوك  
 بالنسبة لجميع العلوم العقلية مأخوذة عنهم مثل العلوم المنطقية  
 والطبيعية والالهية والرياضية وكانوا يعمون العلم الرياضي بجهرا  
 مطريا وهو المشتمل على علم الهيئة والهندسة والحساب والمجون  
 والايقاع وغير ذلك وكان العالم بها يسمى فيلسوفا وتفسيره محب  
 الحكمة ومن فلاسفتهم «تاليس الملى» وكان في زمن بخت نصر  
 واخذ عن لقمان و«ابيدقليس» و«فيثاغورس» وكانا في زمن داود  
 سليمان عليهما السلام وزعم فيثاغورس انه سمع حفيف الفلك ووصل  
 الى مقام الملك وقال ما سمعت شيئا الا من حركات الافلاك ولا رابت  
 شيئا ابهى من صورتها و«بقراط الحكيم» ونجم في سنة ١٩٦ لمحت نصر  
 فيكون قبل الهجرة بالف ومائة وبضع وسعين سنة و«سقراط»  
 اقام في غار ونهى الناس عن الشرك وعادة الاوثان حتى قتل في  
 الحبس بالعم و«افلاطون الالهى» قام مقام سقراط حين اغتيل  
 وجلس على كرسيه و«ارسطوطاليس» كان تلميذا لافلاطون وكان  
 افلاطون كبير حكماء الخليفة غير منازع كان يعلم الحكمة وهو ماش  
 تحت الرواق المطلل له من حر الشمس فسمى تلاميذه بالنسائين في  
 زمن الاسكندر وكان ملكه لعهد اربعة آلاف وثمانائة من عهد  
 الخليفة ولعهد اربعمائة او نحوها من بناء رومة وبين الاسكندر  
 والهجرة تسعمائة واربع وثلثون سنة فيكون افلاطون قبل ذلك  
 بمدة يسيرة وكذلك سقراط قبله بمدة يسيرة ايضا فبالقريب يكون  
 بين سقراط والهجرة نحو الف سنة وبين افلاطون والهجرة اقل  
 من الف سنة و«طيماس» هو من منايخ افلاطون ومن تلامذة  
 ارسطو الاسكندر الذى ملك غالب المعمور من الغرب الى الشرق  
 واستولى على بلاد فارس وتخطاها الى بلاد السند فلكها ثم زحف  
 الى بلاد الهند فطلب على اكثرها وحارب «فور» ملك الهند فاتهم

واخذه الاسكندر اميرا بعد حروب طويلة وغلب على جميع طوائف الهند وملك بلاد الصين والسند واقام يتعلم على ارسطو خمس سنين وبلغ فيها احسن البالغ وقال من الفلسفة ما لم ينله سائر تلاميذه ومنهم «برقلس» وكان بعد ارسطو وصنف كتابا اورد فيه شيئا في قدم العالم ومنهم «طيوخارس» حكيم رياضي عالم بهيئة الفلك رصد الكواكب في زمانه ذكره بطليموس في المجسطي وكان قبل بطليموس باربعمائة وعشرين سنة و«فرفوريوس» من اهل مدينة صور على البحر الرومي بالشام كان بعد زمان جالينوس فسر مشكلات كتب ارسطو و«فلوطيس» نقل تصانيف ارسطو من الرومي الى السرياني قال ولا اعلم ان شيئا منها خرج الى العربي و«فولس الاجابطي» ويعرف بالقوايلي كان خيرا بطب النساء كثير المعانات له وكان مقامه بالاسكندرية و«لسلون» المنعصب يقرى فلسفة افلاطون ويقتصر لها و«مقسطراطيس» شرح كتب ارسطو واخرجها الى العربي و«منطر الاسكندري» كان اماما في علم الفلك واجتمع هو وافطيم بالاسكندرية واحكما آلات الرصد ورصدوا الكواكب وحققوها وكانا قبل بطليموس بنحو خمسمائة واحد و«مورطس» له رياضة وحيل صنف كتابا في الآلة السمعة «بالارض» وهي آلة تجمع على ستين ميلا و«مفنس» من اهل حصص من تلامذة بقرط وله كتاب البول وغيره و«مثروديطوس» كان طبياركا مجهونا يسمى باسمه وكان ممتنبا بتجربة الادوية واما «بطليموس وجالينوس» فرماتهما متأخر عن زمان اليونان وكانا في زمن الروم واحدهما قريب من الآخر وكان بطليموس مقدما على جالينوس بقليل وكان بين رصد بطليموس ورصد الامون ستائة وتسعون سنة وكان رصد الامون بعد سنة مائتين للهجرة فيكون بين الهجرة ورصد بطليموس

اربعمائة وتسعون سنة بالتقريب وبين جالينوس والهجرة أكثر من  
اربعمائة سنة بقليل وذلك كله بالتقريب \* قال ابن خلدون ومن حكماء  
اليونانيين « انكيساغورس » كان مع حكمته مبرزا في علم الطب وبعث  
به بهمن ملك الفرس الى ملك اليونان فامتنع من ايغاده عليه ضئانة  
به وكان من تلامذته جالينوس لعهد عيسى عليه السلام ومات  
بصفيلة ودفن بها « اقليدس » صاحب كتاب الاستقصاءات المسمى  
باسمه وكان في ايام ملوك البطالسة ولم يكن بعد ارسطو بعيد وليس  
هو مخترع كتاب اقليدس بل هو جامع له وعمره وحققه ومنهم  
« ابرخس » رصد الكواكب وحققها وكان بين رصده ورصد  
بطليموس مائتان وخمس وثمانون سنة فارسية بالتقريب \* امة اليهود \*  
هم بنو اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل وكان لاسرائيل  
اثنا عشر ابنا وهم الاسباط وجيع بنو اسرائيل هم اولاد الاسباط  
وامة اليهود اعم منهم لان كثيرا من اجناس العرب والروم والفرس  
وغيرهم صاروا يهودا ولم يكونوا من بني اسرائيل وانما بنو اسرائيل  
هم الاصل في هذه الملة وغيرهم دخيل فيها واما اسم اليهود  
فيقال هاد الموجل اى رجع وثاب وانما لمهم هذا الاسم لقول موسى  
\* انا هدنا اليك \* اى رجصا \* وقال البيروني في الآثار الباقية  
ليس ذلك بشئ وانما سمي هؤلاء باليهود نسبة الى يهوذا احد  
الاسباط وابدلت المعجمة بالهملية قلت وهذا هو الصواب لان القرآن  
عربي والتوراة عبرانية وافترقت اليهود فرقا كثيرة \* امة النصارى \*  
وهم امة المسيح عليه السلام ولهم في تجسد الكلمة مذاهب شتى  
منهم من قال اشرفت على الجسد اشراق النور على الجسم الشف  
ومنهم من قال انطبعت فيه انطباع النقش في الشمعة ومنهم من قال  
تدرع اللاهوت بالنسوت ومنهم من قال مازجت الكلمة جسد المسيح  
بمازجة اللبن الماء واتفقت النصارى على ان المسيح قتلته اليهود وصلبوه

وافترقت على اثنتين وسبعين فرقة **كبارهم** ثلث فرق الملكية والتسبورية واليعقوبية \* والبطاركة للنصارى بمنزلة الائمة اصحاب المذاهب للمسلمين والمطارنة مثل القضاة والاساقفة مثل المفتين والقسيسون بمنزلة القراء والجالثلي بمنزلة الامام الذى يؤم فى الصلوة والشمامسة بمنزلة المؤذنين وقومة المساجد ومن اعيادهم الشعاين وجسة الصليوت وعيد الفصح ويوم الاحد والسلافا وعيد البنديقسطى والدنخ وعيد الصليب واليلاذ \* واما الانجيل فهو كتاب يتضمن اخبار المسيح من ولادته الى وقت خروجه من هذا العالم كتبه اربعة نفر من اصحابه وهم « متى » كتبه بفلسطين بالعبرانية و « مرقوس » كتبه ببلاد الروم باللغة الرومية و « لوقا » كتبه بالاسكندرية باللغة اليونانية و « يوحنا » كتبه بافسس باليونانية ايضا \* ومن الامم الداخلة فى دين النصارى امة الروم كانوا صابئة حتى تنصر قسطنطين وحلهم عليه حتى تنصروا عن آخرهم \* واما امم النصارى فهى الارمن والروم والبلغار وكان اصل الكرج والجراسكة نصارى الا انهم الآن مسلمون واما المسلمون القاطنون فى جهات الروم ابلى فاصلهم نصارى ويوجد فى سورية وحلب وبغداد وغيرها من الممالك العثمانية نصارى ولقنهم العربية وبقية النصارى فى بلاد اوربا وامريكا وغيرها وهم امم مختلفة منهم الجرمانيون والانكليز اعنى البريطانيين والفرنساويون والاطليانيون والروس وغيرهم والانكليزيون هم المستولون الآن على سلطنة الهند \* امة الهند \* فرق كثيرة ذكرها الشهرستاقى فى « الملل والاهل » منهم الباسومية واليهودية وعبد الاصنام وعباد النار ومنهم البراهمة اصحاب الفكرة

وهم اهل العلم بالفلك والجوم على طريقة تخالف طريقة منجمي الروم والجم والهند بمالك منها مملكة قنوج وهى منقطعة عن البحر ولاهلها اصنام يتوارثون عبادتها ويزعمون ان لها نحو مائتى الف سنة قاله ابو الفدا وهى اليوم خاوية على عروشها كان لم نغن بالاس ولتم ما قيل

- \* ورايت معالم دارسة \* رسمته مرأولة السبل \*
- \* وسالت رسوم الاربع ما \* فعلت بك سابقة الازل \*
- \* فاجابت قال الله لنا \* وسؤالك من جهة الغفل \*
- \* تلك الايام نداولها \* لامكت لهن على رجل \*

وكانت هذه البلدة هى موطن آبائنا منذ ثلثمائة سنة تقريبا حتى خرجنا منها منذ اعوام ثم لم نعد وزلنا ببلدة بهوبال وبها نعيش فى هذه الايام وهى سنة احدى وتسعين ومائتين والى هجرية وجزائر بحر الهند فى نهاية الكثرة وهى فى البحر قبالة هذه الممالك ولها ملوك وطوائف وايام ومحاريب قد اكثر المصنفون فيها الكلام وقد ذكرنا طرفا من حالها وخبر قنوج فى كتابنا \* حجج الكرامة فى آثار القيامة \* فان شئت ان تطلع على معظم ما جرياتها وتعلمها فارجع اليه تجده كتابا لم يؤلف مثله قبل ذلك الزمان وبالله التوفيق وهو المستعان \* امة السند \* وهم عربى الهند منها على جانب البحر ويقال لها بلاد اللان ومنها فى البر الى جانب الجبل وكل من ملك السند يقال لها رتيل ومن المدن الاول ملتان والتصور ومن الشان قشمر وكان المسلمون غالين عليها ثم صارت هى والهند فى ايدى الكفار من البريطانيين النصرانية منذ مائة عام بل ازيد من ذلك \* ام السودان \* قيل هم من ولد حام واديانهم مختلفة فزعمهم بحوس ومنهم من يعبد الحيات ومنهم صاحب اوتان وقد روى عن جالينوس انهم يختصون

بمشر خصال وهي تفضل المشعر وخفة اللحي وانتشار المنخرين وغلظ  
الشتين وتعدد الاسنان ونق الجلد وسواد اللون وتشقق اليدين  
والرجلين وطول الذكر وكثرة الطرب ومن اعظم اسمهم «الحش» وبلادهم  
تقابل الحجاز وبينهما البحر وهي بلاد طويلة عريضة وخصيانهم  
افخر النخيان ومنهم «التوبة» يقال ان لقمان الحكيم الذي كان مع  
داود عليه السلام من التوبة ومنهم ذو النون المصري وبلال بن  
حاجه مؤذن النبي صلعم ومنهم «البحا» وهم شديدا السواد عرا يعبدون  
الاوثان وهم اهل امن وحسن مرافقة للتجار ومنهم «الدمام»  
وبلادهم على النيل فوق بلاد الزنج وهم تتر السودان خرجوا عليهم  
وقتلوا فيهم كما جرى للتر مع المسلمين وهم مهملون في اديانهم ومنهم  
الزنج وهم اشد السودان سوادا يعبدون الاوثان واهل باس وقساوة  
ومنهم «التكرور» وهم على غربي النيل كفار ومسلون ومنهم  
«الكاتم» وهم على مذهب مالك ومدينه فانه هي من اعظم مدن  
السودان وهي في اقصى جنوب المغرب  $\text{✠}$  ام الصين  $\text{✠}$  هي بلاد  
طويلة عريضة من المشرق الى المغرب اكثر من مسرة شهرين طولا  
وعرضا من بحر الصين في الجنوب الى سد ياجوج ومأجوج في الشمال  
وقيل ان عرضها اكثر من طولها حتى يشتمل على الاقاليم السبعة واهل  
الصين احسن الناس سياسته واكثرهم عدلا واحذق الناس في الصناعات  
وهم قصار القدود عظام الرؤوس اهل مذاهب مختلفة مجوس واهل  
اوثان واهل نيران ومدينتهم الكبرى يقال لها جدان والصين الاقصى  
ويقال له صين الصين هو نهاية العمارة من جهة الشرق وليس وراءه  
غير البحر المحيط ومدينه العظمى يقال لها السلي  $\text{✠}$  بنى كنعان  $\text{✠}$   
هم اهل الشام وانما سمي الشام شاما لسكنى سام بن نوح به وسام  
اسمه بالعبرانية شام بالجمجمة وقيل تشامت به بنو كنعان هو ابن  
حام بن نوح وسار منهم طائفة الى المغرب وهم البربر  $\text{✠}$  امه البربر  $\text{✠}$



اختلف فيهم اختلافا كثيرا فقبل انهم من ولد حام وهم يزعمون انهم من ولد قيس عيلان وصنهاجة منهم تزعم انها من ولد افرقيس الجبيري وزانته منهم تزعم انها من لحم والاصح انهم من ولد كنعان بن مازن بن حام ولما قتل ملكهم جالوت وكان كل من ملك بني كنعان يلقب جالوت الى ان قتل داود جالوت آخر ملوكهم تفرقت بنو كنعان وقصدت منهم طائفة بلاد المغرب وسكنوا تلك البلاد وهم البربر وقبائل البربر كثيرة جدا منهم كتامة وصنهاجة والمصامدة وبرغواطة وهم مثل العرب في سكنى الصحارى ولهم لسان غير العربي قال ابو سعيد ولفاتهم ترجع الى اصول واحدة وتختلف فروعها حتى لانفهم الا بترجان \* امة عاد \* هم من ولد عاد من ولد سلم بن نوح وبلادهم الاحقاف متصلة باليمن واول من ملك منهم شداد قال الرغشري ان شدادا هو الذي بنى مدينة ارم في صحارى عدن وشيدها بصخور الذهب واساطير الياقوت والزبرجد يحكى بها الجنة لما سمع وصفها طمعانا منه وصتوا ويقال ان باقى ارم هذه هو ارم بن عاد وذكر ابن سعيد عن البيهقي هو ارم بن شداد بن عاد الاكبر انتهى \* والصحيح انه ليس هناك مدينة اسمها ارم وانما هذا من خرافات القصاص وانما ينقله منعفاء المفسرين وادم المذكورة في قوله تعالى \* ارم ذات العماد \* القبيلة لا البلد وكانوا ذوى قوة وبطش وكان لهم في الارض آثار عظيمة حتى قال لهم هود عليه السلام \* ابثون بكل ربع آية تبثون وتمخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين \* وقد كثر الاختلاف في ذكرهم وجيع ما ذكروا من ذلك مضطرب غير قريب للصحة \* امة العمالقة \* هم من ولد علق بن لاوذين سام بهم يضرب المثل في الطول والجسمان نزلوا بصنعاء من اليمن ثم تحولوا الى الحرم وكان منهم جاصة بالشام واهل عمان البحرين وهم الذين قاتلهم

موسى ثم يوشع فاقامهم وكان منهم فراعنة مصر والكنعانيون ومن ملك يثيب وخيبر وتلك التوامي في ايام العرب في العرب الجاهلية اصناف ولهم مذاهب مختلفة ذكرها الشهرستاني في الملل والاهل وقسمهم المؤرخون الى ثلاثة اقسام بائنة وطارية ومستعربة اما البائنة فهم العرب الاول الذين ذهبت عنا تفاصيل اخبارهم لتقدم عهدهم وهم عاد وثمود وجرهم الاول وكانت على عهد ماد فبادوا ودرست اخبارهم واما جرهم الثانية فهم من ولد قحطان وبنيت ان قحطان كان يتكلم بالعربية ولقنها عن الاجيال قبله فكانت لغة بنيه ولذلك سماوا العرب المستعربة ولم يكن في ابناء قحطان من لدن نوح عليه السلام اليه من يتكلم بالعربية وكذلك كان اخوه قانع وبنوه انما يتكلمون بالجميعة الى ان جاء اسمعيل بن ابراهيم فتحلم العربية من جرهم فكانت لغة بنيه وهم اهل الطبقة الثالثة المسمون بالعرب التابعة للعرب ولم يبق من ذكر العرب البائنة الا القليل واما العرب العاربة فهم عرب اليمن من ولد قحطان وهذه الامة اقدم الامم من بعد قوم نوح واعظمهم قدرة واشدهم قوة وآثارا في الارض واول اجيال العرب من الخليفة فيما سمعناه لان اخبار القرون الماضية من قبلهم يمتنع اطلاعنا عليها لتطاول الاحقاب ودروسها الا ما يقصده علينا الكتاب ويؤثر من الانبياء بوحى الله اليهم وما سوى ذلك من الاخبار الازلية تحقظع الاستناد ولذلك كان يعتمد عند الاثبات في اخبارهم ما يتعلق به آية القرآن في قصص الانبياء الاقدمين او ما ينقله زعماء المفسرين في تفسيرها من اخبارهم وذكر دولهم وحروبهم ينقلون ذلك عن السلف من التابعين الذين اخذوا عن الصحابة او سمعوه ممن هاجر الى الاسلام من اجداد اليهود وعلماهم اهل التوراة اقدم الصحف المنزلة فيما علمناه وما سوى ذلك من حطام المفسرين واساطير القصص وكتب يده الخليفة فلا نقول على شئ

منه وان وجد لمشاهير العلماء تأليف مثل « كتاب الباقوتية » للطبري و « البدء » للكسائي فلما نحا فيها منحنى القصاص وجروا على اساليبهم ولم يلتزموا فيها الصحة ولا ضمنوا لنا الوثوق بها فلا ينبغي التعويل عليها وتترك وشاتها واخبار هذا الجبل من العرب وان لم يقع لها ذكر في التوراة الا ان بنى اسرائيل من بين اهل الكتاب اقرب اليهم عصرا واوعى لاخبارهم فلذلك يعتمد نقل المهاجرة منهم لاخبار هذا الجبل \* ثم ان هذه الامم على ما نقل كان لهم ملوك ودول « واما العرب المستعربة » فهم ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ومن العاربة بنو جرهم وكانت مساكنهم بالحجاز ومنهم بنو سبأ واسم سبأ عبد شمس فلما اكثر الغزو والسبي سمي سبأ وكان له عدة اولاد منهم حبر وكهلان وجميع قبائل عرب اليمن وملوكها التابعة من ولد سبأ المذكور وجميع تبابعة اليمن من ولد حبر بن سبا بن لا عمران واخيه مزريقا فانهما من ولد كهلان بن سبأ بن حبر بن سبا ومنهم التبابعة ملوك اليمن ومنهم قضاة وكان مالكا لبلاد الشهر ومن قضاة بنو كلب نزلوا في الجاهلية دومة الجندل وتبوك واطراف الشام ومنهم حارثة ابو زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلى ومنهم بلي و بهراء وجهينة وكانت منازلهم باطراف الحجاز الشمالي من جهة بحر جدة وبنو سليخ وبنو نهد وبنو عدرة وشعبا بنى كهلان وصار منهم احياء كثيرة والمشهور منها سبعة وهي الازد وطبي ومذحج وهمدان وكنندة ومراد وانمار ومن الازد النسانية والاوز والخزرج اهل يثرب والسلمون منهم هم الانصار وخزاعة وبارق ودوس وعتيك وغافق فهؤلاء بطون الازد وحصل لخزاعة سدانة البيت والرئاسة والاكثر انها يمانية وما زالت فيهم حتى اخذها قصي بن كلاب وارسل بها الى مكة وقال معاشر قريش هذه مفاتيح يث ايكم اسمعيل قدرددتها عليكم من

غير صار ولا ظلم وظهر قصي على خراصة واخرجها من مكة ومن خراصة بنو المصطلق الدين فزاهم رسول الله صلعم وسكنت بنو دوس احدى الثروات المظلة على تهامة وكانت لهم دولة باطراف العراق ومن الدوس ابو هريرة واختلف في اسمه والاكثرون ان اسمه عير بن عامر واما عتيك وغافق فقيستان مشهورتان في الاسلام وهم من ولد الازد ومن الازد بنو الجلتندي ملوك عمان والجلتندي لقب لكل من ملك منهم عمان وانتهى ملك عمان في الاسلام الى جعفر وعبد ابني الجلتندي واسما مع اهل عمان على يد عمرو بن العاص ونزلت طيى بنجد الحجاز في جيلي اجأ وسلمي فرفا بجبل طيى الى يومنا هذا ومن بطون طيى جديلة وتيهان وبولان وسلامان وهى سدوس بضم السين ومن طيى زيد الخيل وسماه رسول الله صلعم زيد الخيل وحاتم طيى المشهور بالكرم ومن بطون مذحج ايضا النضج ومنهم الاشتر النضج واسمه مالك بن حارث صاحب رسول الله صلعم ثم على بن ابي طالب ومن النضج سنان بن انس قاتل الحسين وعنس وهى قبيلة الاسود الكذاب الذى ادعى النبوة باليمن وعنس ايضا رهط عمار بن يامر صاحب رسول الله صلعم ولهمدان من بنى كهلان صيت في الجاهلية والاسلام وبلاد كندة باليمن تلى حضرموت ومنهم حجر بن عدى صاحب على بن ابي طالب وهو الذى قتله معاوية صبيرا ومنهم القاضي شريح ومن كندة السكاسك والسكون ومن السكون معاوية بن خديج قاتل محمد بن ابي بكر رضى الله عنه وحسين بن نخير السكونى الذى صار صاحب جيش يزيد ثوبة وقعة الحرة بظاهر مدينة الرسول صلعم وبنو مراد بلادهم الى جانب زبيد من جبال اليمن والانصار فرطان وهما بجيلة وخثعم وبجيلة هى رهط جرير بن عبد الله البجلي صاحب رسول الله صلعم « بنى عمرو بن سبأ » ومنهم نخم بن عدى

ومن لحم بنو الدار رهط تميم الدارى صاحب رسول الله صلعم  
والنسا ذرة ملوك الحيرة وكانت دولتهم من اعظم دول ملوك العرب  
وجذام بنى اشعر ويقال لهم الاشعريون وهم رهط ابى موسى  
الاشعري واسمه عبد الله بن قيس « بنو عاملة » هم من القبائل اليمنية  
خرجت الى الشام عند سيل العرم ونزلوا بالعرب من دمشق في جبل  
هناك يعرف بجبل عاملة \* العرب المستعربة \* هم ولد اسمعيل بن  
ابراهيم الخليل وقيل لهم المستعربة لان اسمعيل لم تكن لغته عربية بل  
عبرانية ثم دخل في العربية فن سكنى اسمعيل مكة الى الهجرة الفان  
وسبعماية وثلاث وتسعون سنة وكان هناك قبائل جرهم فتزوج اسمعيل  
منهم امرأة وولدت له اثني عشر ولدا ذكرا منهم قبيزار وماتت  
هاجر ودفنت بالحجر ثم لما مات اسمعيل بمكة دفن معها بالحجر  
ايضا وقد اختلف المؤرخون اخلافا كثيرا في امر الملك على الحجاز  
بين جرهم وبين اسمعيل فمن قائل كان الملك على الحجاز في جرهم  
ومقتاح الكعبة وسداتها في يد ولد اسمعيل ومن قائل ان قبيزار  
توجته اخواله جرهم وعقدوا له الملك عليهم بالحجاز واما سدانة  
البيت الحرام ومقايصحه فكانت مع بنى اسمعيل بغير خلاف حتى اتهمى  
ذلك الى نابت من ولد اسمعيل فصارت السدانة بعده لجرهم ويدل  
على ذلك قول عامر بن الحارث الجرهمي من قصيدته التي منها

\* وكنا ولاة للبيت من بعد نابت \* نطوف بذاك البيت والامر ظاهر \*  
\* كان لم يكن بين الحجون الى الصفا \* انيس ولم يسمر بمكة سامر \*  
\* بلى نحن سكنا اهلها فابادنا \* صروف الليالي والجدود العوار \*

ثم ولد لقبيزار ابنه حل ولحل نبت ويقال نابت وقيل نبت ابن اسمعيل  
وفيه خلاف كثير ثم نبت سلامان ثم ولد له الهيمسع وولد له اليسع  
وله ادد وله اد ثم ولد لاد عدنان وولد له معد ولمعد نزار ولنزار  
اربعة منهم مضر على عمود النسب النبوي وثلاثة خارجون عنه اولهم

اياد ومنه كعب بن ماعة ويضرب بجوده المثل وقس بن ساعدة  
ويضرب بفصاحته المثل والثاني ربيعة الفرس ومن ربيعة اسد وضيعة  
ولاسد جديله وعزة ومن جديله وائل ومن وائل بكر وقطب  
ومن بكر بنو شيان وحرمة وطرفة والمرقشان الاكبر والاصغر وبنو  
حنيفة ومنهم مستطاة الكذاب ومن اسد بنو عزة وهم اهل خير  
ومن عزة القارطان ومن ربيعة النمر والجيم والجهل وبنو عبد  
القيس ومن اسد السدوس والهازم والثالث انمار ومضى الى اليمن  
فتاسل بنوه بتلك الجهات وحسبوا من العرب اليمنية ثم ولد لمضر  
الياس على عود النسب وولد له خارجا عنه قيس عيلان وهيلان  
فرسه اوكلبه وقيل بل هو اخو الياس وقد جعل الله لقيس  
المذكور من الكثرة امرا عظيما فن ولد له قبائل هوازن الذين كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم رضيعا وبنو كلاب ومنهم اصحاب حلب وعقيل  
ومنهم ملوك الموصل المقلد وقرواش وغيرهما وبنو طامر وصعصعة  
وخفاجة وما زالت نخفاجة امرة العراق من قديم والى الآن  
وبنو ربيعة وجشم وبكر وبنو هلال وثقيف وقيل ان ثقيفا  
من اياد وقيل من بقايا عمود وهم اهل الطائف وبنو نعيم وباهلة ووازن  
وغطفان وبنو عيس واشجع وسليم وبنو ذبيان وبنو فرارة والناطقة  
وعدوان نزلوا الطائف قبل ثقيف ثم ولد لالياس مدركة على عود  
النسب وولد له خارجا عنه طابخة وبعضهم ينسب مدركة وطابخة  
الى امهما خندف واسمها ليلى بنت حلوان وصار من طابخة قبائل منهم  
بنو قيس والزياب وبنو ضبة وبنو منينة ثم ولد لمدركة خزيمة على  
عود النسب وله خارجا عن النسب هذيل ومنه جميع قبائل الهذليين  
منهم ابن مسعود صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وولد لخزيمة كنانة على  
عود النسب وخارج النسب الهون واسد ومن الهون عضل وديش  
ويقال لها القارة ومن اسد الكاهلية ودودان وغيرهما وولد

لكنانة على عمود النسب النضر وكان له عدة اخوة ليسوا على عمود النسب وهم ملكان وعبد مناة وعمرو وعامر ومالك ومن عبد مناة بنو تغفار رهط ابي ذر وبنو بكر ومنه الدئل وبنو ليث وبنو الحارث وبنو مدلج وبنو ضمرة ومن عمرو العمريون ومن عامر العامريون ومن مالك بنو فراس ومن بطون كنانة الاحابيش وغلط من ظن انهم من الحبشة واما النضر فقليلاته قريش والصحيح ان قريشا هم بنو فهر الذي سذكروه وولد لنضر مالك على عمود النسب ولم يشتهر له ولد غيره ثم ولد لمالك فهر على عمود النسب وهو قريش فكل من كان من ولده فهو قرشي ومن لم يكن من ولده فليس قرشيا وقيل سمى قريشا لشدة تشبهها له ببداية من دواب البحر يقال لها القرش تأكل دواب البحر وتقهرهم وقيل ان قصي بن كلاب لما استولى على البيت وجع اشقات بنى فهر سموا قريشا لانه قرشهم اى جمعهم حول الحرم وعلى هذا يكون اسما لبني فهر لاقهر نفسه وولد لافهر غالب على عمود النسب وولد له خارجا عنه ولدان وهما محارب والحارث فبن الاول بنو محارب ومن الثاني بنو الحليج ومنهم ابو عبيدة بن الجراح احد العشرة المبشرة ثم ولد لغالب لوى على عمود النسب وخارج النسب تيم الادرم وهو الناقص الذقن ثم ولد للوى ستة اولاد وهم كعب على عمود النسب واخوته الخمسة خارجون عن عمود النسب وهم سعد وخزيمة والحارث وعامر واسامة ولكل ولد ينسبون اليه خلا الحارث منهم ثم ولد لكعب مرة على عمود النسب وخارجا عنه هيصم وعدى فبن الاول بنو جمح ومنهم امية بن خلف عدو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنوهم ومنهم عمرو بن العاص ومن الثاني بنو عدى ومنهم عمر بن الخطاب وسعيد بن زيد من العشرة ثم ولد لمرة على عمود النسب كلاب وخارج النسب تيم ويقظة فبن الاول ابو بكر

الصديق وطلحة من العشرة ومن الشابي بنو مخزوم ونسب خالد  
 بن الوليد وابي جهل بن هشام ثم ولد لكلاب قصي على عمود  
 النسب وولد له خارجا عنه زهرة ومنه بنو زهرة ونسب سعد بن ابي  
 وقاص احد العشرة ونسب آمنه ام رسول الله صلّم ونسب عبد  
 الرحمن بن عوف وكان قصي عظيما في قريش وهو الذي اجمع  
 مفاتيح الكعبة من خزاعة وهو الذي جمع قريشا وائل مجدهم ثم  
 ولد لقصي عبد مناف على عمود النسب والخارج عنه عبد الدار  
 وعبد العزى فمن الاول بنو شيبه الحجابة ومن الثاني النضر بن  
 الحارث وكان شديد العداوة لرسول الله صلّم وقتله رسول الله صلّم  
 صبيا يوم بدر ومنهم الزبير بن العوام احد العشرة وخديجة بنت  
 خويلد زوج النبي صلّم وورقة بن نوفل وولد لعبد مناف على عمود  
 النسب هاشم وخارجا عنه عبد شمس والمطلب ونوفل بن الاول  
 امية ومنه بنو امية ومنهم عثمان بن عفان ومعاوية بن ابي سفيان  
 وسعيد بن العاص وعتبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وقتله رسول  
 الله صلّم صبيا يوم بدر ومن المطلب المطليون ومنهم الامام  
 السافعي ومن نوفل التوفليون ثم ولد لهاشم عبد المطلب على  
 عمود النسب ولم يعلم له ولد غيره وولد لعبد المطلب على عمود  
 النسب عبد الله وولد له خارجا عنه جميع اعمام رسول الله صلّم  
 وهم حمزة والعباس وابوطالب وابولهب والقيداق ومنهم من  
 يقول هو جمل والحارث والمقوم وضرار والزبير وقثم درج صغيرا  
 وعبد الكعبة ومنهم من يقول ان الذي عبد الكعبة هو المقوم ثم واد  
 لعبد الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عام الفيل  
 قال ابن الاثير في الكامل ان الحبشة ملكوا اليمن بعد جبر فلما صار  
 الملك الى ابرهة منهم بنى كنيسة عظيمة وقصد ان يصرف حج  
 العرب اليها ويبطل الكعبة الحرام فجاء شخص من العرب واحدث



في تلك الكنيسة فغضب ابرهة لذلك وسار بجيشه ومعه القيل وقيل كان معه ثلثة عشر فيلا ليهدم الكعبة فلما وصل الى الطائف بعث الاسود بن مقصود الى مكة فساق اموال اهلها واحضرها الى ابرهة وارسل ابرهة الى قريش وقال لهم لست اقصد الحرب بل جئت لاهدم الكعبة فقال عبد المطلب والله ما يزيد حربه هذا ينت الله فان منع عنه فهو بينه وحرمة وان خلا بينه وبينه فوالله ما عندنا من دفع ثم انطلق عبد المطلب مع رسول ابرهة اليه فلما استؤذن لعبد المطلب قالوا لابرهه هدا سيد قريش فاذن له ابرهة واكرمه ونزل عن سريره وجلس معه وسأله في حاجته فذكر عبد المطلب اباهره التي اخذت له فقال ابرهة اى كنت اظن انك تطلب منى ان لا اخرب الكعبة التى هى دينك فقال عبد المطلب انا رب الابصار فاطلبها ولبيت رب يتبعه فامر ابرهة برد ابصره عليه فآخذها وانصرف الى قريش ولما قارب ابرهة مكة وتها لدخولها بقى كلما قبل فيه مكة وكان اسم القيل محمودا ينتم ويرمى نفسه الى الارض ولم بسر فاذا قبلوه غير مكة قام يهرول ويتناهم كذلك اذا رسل الله عليهم طيرا ايليل امثال الخطاطيف مع كل طائر ثلثة احجار فى منقاره ورجليه ففدقتم بها وهى مثل الحص والعوس فلم يصب احدا منهم الا هلك وليس كلهم اصابتم ثم ارسل الله تعالى سبيلا فالتاهم فى البحر والدى سلم منهم ولى هاربا مع ابرهة الى اليمن يتدر الطريق وصاروا يتساقطون بكل منهل واصيب ابرهة فى جسده وسقطت اعضاؤه ووصل الى صنعاء كذلك ومات ولما جرى ذلك خرجت قريش الى منازلهم وغفوا من اموالهم شيئا كثيرا ولما هلك ابرهة ملك بعده ابنه يكسوم ثم اخوه مسروق ومنه اخذت الجهم اليمن انتهى الكلام وهو آخر التواريخ القديمة ولا نذكر من التواريخ الاسلامية هنا الا مولد رسول الله صلى و ذكر الهجرة النبوية لان

اهل العلم من المسلمين قد اكدوا الجمع والتأليف فيها وهي كثيرة شهيرة  
متيسرة لكل احد في كل بلد من بلاد الاسلام وقد ذكرنا طرقا  
منها في كتاب حج الكرامة في آثار القباية ﴿مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾  
اما ابوه فهو عبد الله وكانت ولادته قبل الفيل بخمس وعشرين  
سنة وكان ابوه قد بعثه بئار له فر يثرب فأت بها ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
شهرين وقيل كان جلا وولد بعد مهلكه بل شهر قلائل ودفن في  
دار الحارث بن ابراهيم بن سراقه العدوي وهم اخوال عبد المطلب  
وقيل دفن بدار النابتة ببنى النجار وكان ابوه يحبه لانه كان  
احسن اولاده واعفهم وجيع ما خلفه عبد الله خمسة اجمال  
وجارية حبشية اسمها ركة وكتبها ام ايمن وهي حاضنة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم واما آمنة ام رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي بنت وهب  
بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب فولدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
الاثنين لعشر وقيل لاثني عشرة ليلة خلون من ربيع الاول من عام  
الفيل وكان قدوم الفيل في منتصف المحرم من تلك السنة وهي السنة  
الثانية والاربعون من ملك كسرى انوشروان وهي سنة احدى وعشرين  
وعلمائة لعنه الاسكندر على دارا وهي سنة الف وثلثمائة وست عشرة  
لنحت نصر وكفه جده عبد المطلب وكفالة الله من ورائه والتمس له  
الرضاعة فاسترضع في بني سعد من بني هوازن ارضعته حليلة بنت ابي  
ذؤيب وكان اهله يتوسعون فيه علامات الخير والكرامات من الله  
قال البيهقي وفي اليوم السابع من ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح جده  
عبد المطلب عنه ودعا له قرينا فلما اكلوا قالوا يا عبد المطلب ارايتك  
ابنك هذا الذي اكرمنا على وجهه ما سميت قال سميت محمدًا قالوا  
فيم رغبته به عن اسماء اهل بيته قال اردت ان يحمد الله تعالى  
في السماء وخلقه في الارض وروى ايضا بسنده المتصل بالعباس  
قال ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم محمونا مسرورا قال فاعجب جده وحظي

عنده وقال ليكون لابني هذا شأن وروى ايضا عن هاتى الخزوى  
قال لما كانت الليلة التى ولد فيها رسول الله صلّم ارتجس ايوان  
كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرفة ونجحت نار فارس ولم  
تخمد قبل ذلك بالف عام وفاضت بحيرة مساوة وراى الموبدان  
وهو قاضى الفرس فى سنامه ابلا صعبا تقود خيلا عربا قد قطعت  
دجله وانتشرت فى بلادها فلما اصبح كسرى افرجه ذلك واجتمع  
بالموبدان فقص عليه ما رآى فقال كسرى اى شئ يكون هذا  
فقلل الموبدان وكان طالما بما يكون حدث من جهة العرب امر  
فكتب كسرى الى النعمان بن المنذر اما بعد فوجه الى برجل عالم  
بما اريد ان اساله عنه فوجه بعد المسيح بن عمرو بن حنّان الفسائى  
فاخبره كسرى بما كان من ارتجاس الايوان وغيره فقل له علم ذلك  
عند خان بن يسكن مشافى الشام يقال له سطيج قال كسرى  
فاذهب اليه بسله واتى بتلويل ما عنده فسار عبد المسيح  
حتى قدم على سطيج وقد اشق على الموت فسلم عليه وحياء فقص  
سطيج عينية ثم قال يا عبد المسيح اذا كثرت التلاوة وظهر صاحب  
الهرادة ونجحت نار فارس وفاض وادى السماوة وفاضت بحيرة ساوة  
فليس الشام لسطيج شئ بل ملك منهم ملوك وملكات على عدد  
الشرفات وكل ما هو آت آت ثم قضى سطيج مكانه وقدم عبد المسيح  
على كسرى واخبره بقول سطيج فقال اى ان يملك منا اربعة عشر  
ملكاً كانت امور تلك منهم عشرة فى اربع سنين وذكر فى العقد ان  
سطيجا كان على زمن نزار بن معد وكان من حديثه شق الملكين  
بطنه واستخراج الطلعة السوداء من قلبه وغسلهم احشاه وقلبه بالنج  
وذلك لرابعة من مولده وكان شأنه فى رضاعه وصباه وشبابه ومراه  
عجبا ثم استمر على اكل الزكاه والطهارة فى اخلاقه وكان يعرف  
بالامين ثم بدى بالزبوا الصالحة فكان لا يرى زبوا الا جاءت مثل فلق

الصحيح \* واما شرفه صلعم وشرف اهل بيته فروى البيهقي عن ابن عباس قال قال له رسول الله صلعم \* والذي نفس محمد بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم الله ورسوله \* وروى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلعم \* ان الله خلق السموات سبعا فاختار العلى منها فاسكنها من شاء من خلقه ثم خلق اخلق فاختار من اخلق بنى آدم واختار من بنى آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قريشا واختار من قريش بنى هاشم واختارني من بنى هاشم \* وعن عائشة قالت قال رسول الله صلعم \* قال لي جبرئيل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد بنى اب افضل من بنى هاشم \* وفي الباب احاديث كثيرة صحيحة شهيرة لا يسهل هذا المقام \* واما نسبه صلعم فقد تقدم ذكر بنى اسمعيل الذين هم على عود نسب رسول الله صلعم والخارجين عن عود النسب \* واما نسبه صلعم سردا فهو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسبه الى عدنان متفق عليه من غير خلاف صحيح باتفاق التساين وعدنان من ولد اسمعيل من غير خلاف ورجحه ابن سيد الناس وصححه وقال ابن خلدون باتفاق من التساين انتهى \* ولكن الخلاف في عدة الاء الذين بين عدنان واسمعيل عليه السلام فقد بعضهم بينهما نحو اربعين رجلا وبعضهم سبعة \* قال البيهقي وكان شيخنا ابو عبد الله الحافظ يقول نسبة رسول الله صلعم صحيحة الى عدنان وما وراء عدنان فليس فيه شيء يعتمد عليه انتهى \* وقال ابن خلدون ان الاء بينه وبين اسمعيل غير معروفة وتقلب في غالب الامر مخططة مختلفة بالقلة والكثرة في

العدد فاما نسبته اليه فصحيحة في الغالب انتهى • وفي صياك الذهب  
لابي القوز محمد امين السومدي البغدادي وقد انتسب النبي صلّم الى  
عدنان هذا كما روى ذلك البيهقي وابن عساكر عن انس وهو المتفق  
عليه بين التسابين واما النسب من عدنان الى آدم عليه السلام فقد  
وقع الاختلاف فيه قال الحافظ شرف الدين الدمياطي من بعد ان  
ساق هذا النسب هكذا ساقه ابو علي محمد بن اسعد التسابية وقال  
هكذا اصح الطرق واحسنها واوضحها وهي رواية شيوخنا في  
النسب • ثم اختلف في كراهة رفع النسب من عدنان الى آدم  
فذهب بن اسحق وابن جرير وغيرهما الى جوازه وعليه البخاري  
وغیره من العلماء وذهب جمع من اهل العلم الى كراهة ذلك ومنهم  
مالك فانه لما سئل عن الرجل يرفع نسبه الى آدم كرهه وقال من  
يخبر به وقد وردت آثار تفيد منع رفع النسب من عدنان الى آدم  
منها ما ورد عنه صلّم انه قال • لا تجاوزوا معد بن عدنان • وعن ابن  
عباس قال ان النبي صلّم كان اذا انتسب لم يجاوز معد بن عدنان  
ثم يمك ويقول كذب التسابون مرتين او ثلثا وعن عمر بن الخطاب  
قال انما تنتسب الى عدنان وما فوق ذلك لا ندري ما هو وقد تقدم  
الكلام في ذلك وعضد ذلك باتفاق التسابين على بعد المسدة بين  
عدنان واسماعيل بحيث يستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة آباء  
او خمسة او عشرة اذ المدة اطول من هذا كله بكثير • قال ابوالفدا  
وسبب هذا الاختلاف ان قدماء العرب لم يكونوا اصحاب كتب  
يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من حفظ بعض  
وقال ابن خلدون ولعل الخلاف انما جاء من قبل اللغة لان الاسماء  
ترجت من العبرانية انتهى • وقال ابن الجوزي ان اليهود اختلفوا  
اختلافا متفاوتا بين آدم ونوح وفيما بين الانبياء من السنين وهذا  
هو سبب الاختلاف انتهى • ومواطن بني عدنان مختصة بجد وكلها

بأدية رحالة الا قريشا بكمة ولم يشاركهم في ذلك احد من العرب الاطيى من كهلان ثم افترقت بنو عدنان في تهامة الحجاز ثم في العراق والجزيرة ثم تفرقوا بعد الاسلام في الاقطار \* وكان له صلح من الاولاد خمسة « القاسم » و « الطيب » و « الطاهر » و « عبدالله » و « ابراهيم » و من الاناث اربع « رقية » و « زينب » و « ام كلثوم » و « فاطمة » و اوصافه الفر صلح اكثر من ان يحيط بها وصف ولم يبق له صلح عقب الا من فاطمة رضى الله عنها وكان رسول الله صلح يحبها حبا شديدا وكان لها ولدان الحسن والحسين وهما رجحاتا رسول الله صلح وسيدا شباب اهل الجنة وولد الحسين بالدينة لخمس خلون من شعبان لسنة اربع من الهجرة وقال صلح \* حسين منى وانا من حسين احب الله من احب الحسين \* وفضائله كثيرة لا يسعها المقام وولد له « على » ويلقب بزى العابدين بالدينة في ايام جده على بن ابي طالب قبل وفاته بستين وتوفى سنة اربع وتسعين ودفن بالبقيع وله من العمر سبع وخسون سنة ومات مسموما سمه الوليد بن عبد الملك وولد له « محمد الباقر » بالدينة قبل قتل جده الحسين بثلاث سنين وامه فاطمة بنت الحسن وله من العمر ثمانية وخسون سنة مات بالسم في زمن ابراهيم بن الوليد ودفن بالبقيع في قبة العباس وولد له « جعفر الصادق » بالدينة سنة ثمانين من الهجرة وامه ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر توفى في سنة مائة وثمانية واربعين وله من العمر ثمانية وسبعون سنة قيل مات مسموما في زمن المنصور ودفن بالبقيع وولد له « موسى الكاظم » بالابواء سنة مائة وثمانية وعشرين وامه حيدة البربرية وكانت وفاته سنة مائة وثلاث وثمانين من الهجرة وله من العمر خمس وخسون سنة ودفن بمقابر قريش وولد له « على الرضا » وتوفى بطوس قريه من قرى خراسان في آخر صفر سنة مائتين وثلثين وله من العمر خمسة وخسون

سنة" وولد له «محمد الجواد» بالمدينة المتورة تاسع شهر رمضان سنة تسع وتسعين ومائة وامه ام ولد وزوجه المأمون ابنته ام الفضل وسيره الى المدينة توفي ببغداد ودفن في مقابر قریش بالقرب من جده موسى الكاظم وولد له «علي الهادي» وتوفي يوم الاثنين سنة مائتين واثنين وخمسين ودفن بسر من رأى وله من العمر اربعون سنة واليه ينتهي نسب محرر هذه السطور ويبلغ منه الى رسول الله صلّم بالترتيب المذكور وسرده هكذا ولد لعلي الهادي جعفر الرزي علي عمود النسب وولد له علي الاشقر المختار وولد له عبد الله وولد لعبد الله السيد محمد البغدادي وولد له السيد محمود وولد لمحمود السيد محمد البخاري وولد لمحمد المذكور السيد جعفر وولد لجعفر السيد علي موبد البخاري وولد له السيد حسين ابو عبد الله الملقب بالسيد جلال اعظم البخاري وولد له السيد احمد الكبير وولد له السيد ابو عبد الله حسين المعروف بمخدوم جهانبان جهان كشت المتوفي بارض ملتان من اقليم السند المدفون بقرية اج وولد له السيد محمود الملقب بناصر الدين وولد له السيد حامد الكبير وولد له السيد ابو القحح ركن الدين مجاد وولد له السيد جلال الثالث البخاري وولد له السيد راجو شهيد صاحب المجاهدة ببلدة قنوج وولد له السيد جلال الرابع وولد له السيد تاج الدين وولد له السيد كبير وولد له السيد علي اصغر وولد له السيد لطف الله وولد له السيد عزيز الله وولد له السيد لطف الله المسمى باسم جده وولد له السيد علي الملقب بنواب اولاد عليخان بهادر انور جنك المتوفي بارض حيدرآباد من بلاد دكن وولد له والدي «السيد العلامة حسن» المعروف بسيد اولاد حسن القنوجي المتوفي بقنوج سنة ثلث وخمسين ومائتين والف وله من الفضائل العلية والفواضل العملية والآيات والكرامات

ما يفتى شهرته عن الذكر والضبطة وولد له هذا العبد « صديق بن حسن » عفا الله عنه

﴿ ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع ﴾  
﴿ العرب على الاسلام بعد الابلية والحرب ﴾

قيل لما مات اسمعيل ولى البيت بعسده ابنه نابت ثم صارت ولاية البيت الى جرهم ثم الى خزاعة ثم الى قريش وكانت الكعبة قصيرة البناء فارادت قريش رفعها فهدموها ثم بنوها حتى بلغ البنيان موضع الحجر الاسود فاختلفوا فيه لان كل قبيلة ارادت ان ترفعه الى موضعه ثم اتفقوا على ان يحكموا اول داخل من باب الحرم فكان رسول الله صلى اول داخل فحكموه فامرهم ان يضعوا الحجر في ثوب وان يمسك كل قبيلة بطرف من اطرافه وان يرفعه الى موضعه ففعلوا ذلك واخذه رسول الله صلى عند وصوله الى موضعه فوضعه بيده الكريمة موضعه ثم اتوا ببناء الكعبة وكانت تكسى القباطي ثم كست البرود واول من كساها الديباج الحجاج بن يوسف وكان عمر النبي صلى حين وضعت قريش بحكمه خسا وثلثين سنة قبل مبعة بخمس سنين ولما استقر امر قريش بككة على ما استقر وافترقت قبائل مضر في ادنى مدن الشام والعراق وما دونهما من الحجاز فكانوا طغونا واحياه وكان جميعهم بمسغبة وفي جهد من العيش بحرب بلادهم وحرب فارس والروم على تلؤل العراق والشام واربابها يزلون حاميتهم بشورها ويجهزون كتابهم بقومها ويولون على العرب من رجالاتهم ويوت العصائب منهم من يسومهم القهر ويحملهم على الانتفاذ حتى يؤثوا جباية السلطان الاعظم واتاة ملك العرب ويؤدوا ما عليهم من الدماء والطوائل من بناتهم



على السلم وكف العادية ومن اتجاع الارياب وميرة الاقوات والعساكر من وراء ذلك توقع بمن منع الحراج وتستاصل من يروم الفساد وكان امر مضر راجعا في ذلك الى ملوك كندة بنى حجر آكل المرار منذ ولاء عليهم تبع حسان ولم يكن في العرب ملك الا في آل المنذر بالحيرة للفرس وفي آل جفنة بالشام فاروم وفي بنى حجر هؤلاء على مضر والحجاز وكانت قبائل مضر مع ذلك بل وسائر العرب اهل بنى والحاد وقطع ارحام وتنافس في الردى واعراض عن ذكر الله فكانت عبادتهم الاوثان والحجارة واكلهم العقارب والخنافس والحيات والجملان واشرف طعامهم اوبار الابل اذا امروها في الحرارة في الدم واعظم عزهم وفادة على آل المنذر وآل جفنة وبنى جعفر ونجعة من ملوكهم وانما كان تنافسهم المودة والسائبة والوصيلة والحامي فلما تأذن الله بظهورهم واشترأت الى الشرف هوادى ايامهم وتم امر الله في اصلاح امرهم وهبت ريح دولتهم وملة الله فيهم تبدت تباشر الصباح من امرهم واونس الخير والزهد في خلالهم وابدل الله بالطيب الخبيث من احوالهم وشرهم واستبدلوا بالذل عزا وبالماتم مشابا وبالشرا خيرا وبالضلالة هدى وبالسفينة شعبا ورثا وبالة وملكوا واذا اراد الله امرا يسر اسبابه فكان لهم من العز والظهور قبل المبعث ما كان وتنافست العرب في الخلال وتنازعوا في المجد والشرف حسب ما هو مذكور في ايامهم واخبارهم وكان حظ قريش من ذلك اوفر على نسبة حفظهم من مبعثه وعلى ما كانوا يتكلمونه من هدى آباؤهم ثم اتى الله في قلوبهم التماس الدين وانكار ما عليه قومهم من عبادة الاوثان حتى تلاوموا في عبادة الاحجار والاثوان وتواصوا بالنظر في البلدان بالتماس الخفية دين ابراهيم نبيهم ثم تحدث الكهان والحزاة قبل النبوة وانما كائنة في العرب وان ملكهم سيظهر وتحدث اهل الكتاب بما في التوراة والانجيل من بعث محمد وامته

وظهرت كرامة الله بقريش ومكة في اصحاب القيل ارماسا بين يدي  
مبعثه ثم ذهب ملك الحبشة من اليمن على يد ابن ذى رزن ثم رجعت  
الشياطين عن استماع خبر السعلاة في امره واصفى الكون لاستماع انبائه

### ﴿ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

لما بلغ صلعم اربعين سنة بعثه الله الى الاسود والاجر رسولا تامضا  
بشريعته الشرائع الماضية والاديان الخالية فكان اول ما ابتدى به من  
النوة الرؤيا الصادقة وحجب الله اليه الخلوة وكان يجساور في جبل  
حراء من كل سنة شهرا فلما كانت سنة مبعثه خرج الى حراء في  
رمضان للجساورة فيه ومعه اهله حتى اذا كانت الليلة التي اكرمه  
الله سبحانه وتعالى فيها جاء جبريل عليه السلام فقال له اقرأ قال له  
ما انا بقارى ثم قال له جبريل ثانيا وثالثا اقرأ قال فاقرأ قال \* اقرأ  
باسم ربك الذى خلق \* الى قوله \* علم الانسان ما لم يعلم \* فقرأها وقال  
ورقة بن نوفل لقد جاءه الناموس الاكبر الذى كان ياتي حموسى بن  
عمران وانه نبي هذه الامة ثم تواتر الوحي اليه اولا فالولا \* وكان  
اول الناس من النساء اسلاما خديجة ومن الرجال ابو بكر ومن الصغار  
على بن ابي طالب ومن الموالى زيد بن حارثة وكانت دعوة رسول الله  
صلعم الى الاسلام سرا ثلث سنين ثم امره الله باظهار الدعوة حتى  
اسلم عربن الخطاب وكان ما كان \* والله الامر من قبل ومن بعد  
وكان امر الله قدرا مقدورا \* يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد \* وكتب  
السنة المطهرة ودواوين الاسلام وتواريخه كاتبي القدا وابن خلدون  
والحميس تغنى عن بيان احواله صلعم لانها اشتملت على جميع ما كان  
من مولده الى وفاته صلعم وليس هذا موضع تفصيلها

## ﴿ ذكر تاريخ الهجرة النبوية ﴾

وهي ابتداء التاريخ الاسلامي اما لفظ التاريخ فانه محدث في لغة العرب لانه مغرب من ماء وروز كما تقدم وبذلك جاءت الرواية روى ابن سليمان عن ميمون بن مهران انه رفع الى عمر بن الخطاب في خلافته رضى الله عنه صك محله شعبان فقال اى شعبان اهذا هو الذى نحن فيه ام الذى هو آت ثم جمع وجوه الصحابة وقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما نضبط به ذلك فقالوا نحب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استهضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه ماء روز ومعناه حساب الشهور والايام فغربوا الكلمة فقالوا مؤرخ ثم جعلوا اسمه التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام واففقوا على ان يكون المبدأ سنة هذه الهجرة وكانت الهجرة من مكة الى المدينة شرفهما الله تعالى وقد تصرم من شهور هذه السنة وايامها المحرم وصفر وثمانية ايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا مبدأ التاريخ اول المحرم من هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر يوم من عمر النبي صلعم فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما

## ﴿ التواريخ القديمة ﴾

المشهورة من السنين بين الهجرة وبين آدم على مقتضى التوراة اليونانية واختيار المؤرخين ستة آلاف ومائتان وست عشرة سنة وعلى مقتضى التوراة اليونانية واختيار التجهين حسب ما اثبتوا في

الزيجات خمسة آلاف وتسعمائة وسبع وستون سنة وعلى مقتضى التوراة  
العبرانية واختيار المؤرخين اربعة آلاف وسبعمائة واحد واربعون  
سنة واما على اختيار التجمين فتقص عنه مائتان وتسع واربعون سنة  
وعلى مقتضى التوراة السامرية واختيار المؤرخين خمسة آلاف ومائة  
وسبع وثلاثون سنة واما على اختيار التجمين فينقص ما ذكر وكذلك  
جاء الامر في جميع التواريخ التي قبل بحث نصر فين الهجرة وبين  
الطوفان على اختيار التجمين ثلثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعون  
سنة وكان الطوفان لستمائة سنة مضت من عمر نوح وحاش نوح بعده  
ثلاثمائة وخمسين سنة وعلى اختيار التجمين ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس  
وعشرون سنة حسب ما قرره ابو معشر وكوشيار وغيرهما في الزيجات  
والتقاويم وبين الهجرة وتبليغ الالسن على اختيار المؤرخين ثلثة  
آلاف وثلثمائة واربع ستين واما على اختيار التجمين فتقص عنه  
مائتين وتسعا واربعين سنة حسب ما تقدم ذكره وبين الهجرة وبين  
مولد ابراهيم الخليل على اختيار المؤرخين الفان وثمانمائة وثلاث وتسعون  
سنة واما على اختيار التجمين فتقص عنه مائتين وتسعا واربعين سنة  
وبين الهجرة وبين بناء الكعبة على يد ابراهيم الخليل وولده اسمعيل  
الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة وكان ذلك بعد مضي مائة  
سنة من عمر ابراهيم وهو القرب والله اعلم \* وبين الهجرة وبين  
وفاة موسى على اختيار المؤرخين الفان وثلثمائة وثمان واربعون  
سنة واما على اختيار التجمين فتقص عنه مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين عمارة بيت المقدس على اختيار المؤرخين  
الف وثمانمائة وقريب ستين وكان فراغه لمضي احدى عشرة  
سنة من ملك سليمان ولمضي خمسمائة وست واربعين سنة وفاة  
موسى واما على اختيار التجمين فتقص عنه مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين اشتداء ملك بخت نصر الف وثلثمائة

وتسع وستون سنة وليس فيه خلاف وبين الهجرة وبين خراب بيت المقدس الف وثلثمائة وخمسون سنة وكان لمضى تسع عشرة سنة لبخت نصر واستمر خرابا سبعين سنة ثم عمر وبين الهجرة وبين غلبة الاسكندر على دارا ملك الفرس تسعمائة واربع وثلثون سنة وكانت ايضا ابتداء ملكه على الفرس وبقي الاسكندر بعد غلبته على دارا نحو سبع سنين وبين الهجرة وبين فيلبس تسعمائة وسبع وعشرون سنة وهو اخو الاسكندر اصغر منه باثنتي عشرة سنة وملك بعده على مقدونية كما ذكره بطليموس وبين الهجرة وبين غلبة اغسطس على قلوبطرا ملكه مصر ستمائة واثنان وخمسون سنة وكانت بسنة اثنتي عشرة من ملك اغسطس وبين الهجرة وبين مولد المسيح عليه السلام ستمائة واحدى وثلثون سنة وكانت بسنة اربع وثلثمائة لغلبة الاسكندر واحدى وعشرين سنة مضت من غلبة اغسطس على قلوبطرا وبين الهجرة وبين الخراب الثانى لبيت المقدس خمسماية وثمان وخمسون سنة وكان لمضى اربعين سنة من رفع المسيح عليه السلام وهو تاريخ لسنة اليهود الى الآن وبين الهجرة وبين اول ملك اديانوس خمسماية وسبع سنين وبين الهجرة وبين قيام ازديشير بن بابك اربعمائة واثنان وعشرون سنة وهو ايضا تاريخ انقراض ملوك الطوائف وبين الهجرة وبين اول ملك دوقلطيانس ثلثمائة وتسع وثلثون سنة وهو آخر عبدة الاصنام من ملوك الروم وبين الهجرة وبين مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث وخمسون سنة وشهران وثمانية ايام وبين الهجرة وبين مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة سنة وشهران وثمانية ايام وبين الهجرة وبين وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين واحد عشر شهرا واثنان وعشرون يوما وهى بعد الهجرة وقد وضع

ابوالقدا في المختصر زائجة تضمن ما بين الهجرة وبين التواريخ  
القديمة المشهورة من السنين وذكر ما ذكرنا هنا والله اعلم

### ذكر اختلاف التواريخ القديمة ﴿

ينبغي لتأمل التواريخ القديمة ان يعلم ان الاختلاف فيها بين المؤرخين  
كثير جدا \* قال ابن الاثير في ذكر ولادة المسيح عليه السلام ان  
ولادته كانت بعد خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر عند الجوس \*  
واما عند التصاري فكانت ولادته بعد ثلثمائة وثلث سنين من غلبة  
الاسكندر وهذا تفاوت فاحش وكذلك عند ابي معشر وكوشيار  
وغيرهما من المجيمين ان بين الطوفان وبين الهجرة ثلثة آلاف وسبعمائة  
ونحبا وعشرين سنة وهو الثابت في لزجات مثل الزيج المأموني  
وغيره \* واما المحققون من المؤرخين فيقولون ان بين الطوفان وبين  
الهجرة ثلثة آلاف وتسعمائة واربعاً وسبعين سنة فيكون التفاوت  
بينهما مائتين وتسعاً واربعين سنة \* وسبب هذا الاختلاف ان من  
هبوط آدم الى وفاة موسى لا يعلم الا من التوراة والتوراة مختلفة على  
ثلث نسخ كما ستقف على ذلك ان شاء الله تعالى \* واما ما بين وفاة  
موسى الى ابتداء ملك بخت نصر فيعلم من المجيمين قال ابو عيسى  
ويعلم من فراتك زحل والشتري في المذنبات وهم ايضا مختلفون  
في ذلك ويعلم ايضا من سقر قضاة بني اسرائيل وهو ايضا غير محصل \*  
واما ما يؤخذ عن المؤرخين قبل اسلام فهو ايضا مضطرب لانهم  
كانوا يؤرخون من ابتداء ملك كل من يات منهم وكثرت ابدآت  
تواريخهم \* قال حجة المصنفاتي وفسدت تواريخهم بسبب ذلك فسادا  
لا مطلق في اصلاحه مع ما انضم الى ذلك من بعد العهد وتغير

اللغات كقدم الكتب المؤلفة في هذا الفن فصار تحقيق التواريخ القديمة بسبب ذلك متعذرا اوفى غاية التصبر

### ﴿ ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة ﴾

وهي ثلث « الاولى السامرية » وهي تنبي ان من هبوط آدم الى الطوفان الفيا وثلثمائة وسبع سنين وكان الطوفان ستمائة سنة خلعت من عروج ومات آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فيكون نوح على حكم هذه التوراة قد ادرك من عمر آدم فوق مائتي سنة فنوح قد ادرك جميع آياته الى آدم وهذا غاية المنكر وتنبي هذه السبعة ان من انقضاء الطوفان الى ولادة ابراهيم الخليل عليه السلام تسعمائة وسعا وثلثين سنة وان من ولادة ابراهيم الى وفاة موسى خمسمائة وخمسا واربعين سنة فن آدم الى وفاة موسى حينئذ القان وسبعمائة وتسع وثمانون سنة واما ما بين وفاة موسى وبين الهجرة ففيه مذهبان احدهما اختيار المؤرخين والاخر اختيار التجهين فاذا صحتنا الى ذلك ما بين وفاة موسى والهجرة كان بين هبوط آدم وبين الهجرة على حكم اختيار المؤرخين وحكم توراة السمرة خمسة آلاف ومائة وسبع وثلثون سنة واما على اختيار التجهين فتقص عن هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فقد ظهر لك فساد هذه التوراة من كونها تقتضي ادراك نوح آدم وعيشه معه المدة الطويلة « الثانية العبرانية » وهي ايضا فاسدة وذلك انها تنبي ان ما بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخمسمائة وست وخمسون سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتان واثنان وتسعون سنة ومات نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة باتفاق فالتوراة العبرانية تنبي ان نوحا ادرك من عمر ابراهيم الخليل ثمانيا

وخسين سنة وهذا ايضا غاية الشكر فان نوحا لم يدرك ابراهيم اصلا ولا يجوز ذلك لان قوم هود امة نجمت بعد قوم نوح وامة صالح نجمت بعد امة هود وابراهيم وامته بعد امة صالح وبما يدل على ذلك قوله تعالى مخبرا عن هود فيما يعظه به قومه وهم قوم عاد \* واذكروا اذ جعلكم خلقه من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة \* وكذلك اخبر الله تعالى عن صالح فيما يعظه به قومه وهم ثمود \* واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبواكم في الارض تغذون من سهولها قصورا وتحتون الجبال بيوتا \* فقد ظهر فساد هذه التوراة العبرانية بذلك وهي التوراة التي يد اليهود الى زماننا هذا وعليها اعتمادهم \* وانستوف ما تنبي به من جلة سنى العالم قد تقدم انها تنبي ان بين هبوط آدم وبين الطوفان الفا وخسمائة وستا وخسين سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتين واثنين وتسعين سنة وبين ولادة ابراهيم وبين وفاة موسى خمسمائة وخمسا واربعين سنة باتفاق وما بين وفاة موسى وبين الهجرة فيه المذهبان المذكوران فعلى اختيار المؤرخين ومقتضى العبرانية يكون بين آدم وبين الهجرة اربعة آلاف وسبعمائة واحد واربعون سنة واما على اختيار التجهين فتقص من هذه الجلة مائتين وتسعا واربعين سنة ف يكون من آدم الى الهجرة على ذلك اربعة آلاف واربع مائة واثنان وتسعون سنة وجلة سنى هذه التوراة تنقص عن التوراة اليونانية وهي التى عليها العمل الفسا واربعمائة وخمسا وسبعين سنة وهذه الجلة هي القدر الذى نقصه اليهود من الماضى من سنى العالم فتقصوا من قبل الطوفان ستمائة وستا وثمانين سنة ومن بعد الطوفان سبعمائة وتسعا وثمانين سنة الجلة الف واربعمائة وخمسة وسبعون سنة وصورة ما اعتمدته اليهود فى ذلك انهم نقلوا من عمر كل واحد من آدم وبنيه مائة سنة من



قبل ميلاد ابنه الى بعد الميلاد فلم تتغير جلة عمر ذلك الشخص ونقصت مدة الزمان فان آدم لما صار له مائتان وثلثون سنة ولد له شيث وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فاخذ اليهود مائة سنة من عمر آدم قبل ان يولد له شيث جعلوها بعد مولد شيث فلم تتغير جلة عمر آدم وجعلوه انه ولد شيث لمضى مائة وثلثين سنة من عمره وكذلك اعتمدوا في كل من بعده فنقص من سنى العالم القدر المذكور قالوا والذي دعا اليهود الى ذلك ان التوراة وغيرها من كتب بني اسرائيل بشرت بالمسيح وانه يجيء في اواخر الزمان وكان مجيء المسيح في الالف السادس في توسط الزمان لا في آخره بناء على ان عمر الزمان جميعه سبعة آلاف سنة « والثالثة التوراة اليونانية » وهي التي اختارها المحققون من المؤرخين واپس فيها ما يقتضى الانكار من جهة الماضي من عمر الزمان وهي توراة نقلها اثنان وسبعون حبرا قبل رلادة المسيح بقرب ثلثمائة سنة لبطليموس اليوناني الذي كان بعد الاسكندر ولذلك اعتمدنا على هذه التوراة دون غيرها والذي تنبى به هذه التوراة ان ما بين هبوط آدم والطوفان القان ومائتان واثنتان واربعون سنة وما بين الطوفان وكان ستمائة سنة مضت من عمر نوح وبينه ولد ابراهيم الخليل الف واحد وثمانون سنة وبين مولد ابراهيم و وفاة موسى خمسمائة وخمس واربعون سنة باتفاق في نسخ التوراة جميعها وبين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر فيه خلاف بين التجميعين والمؤرخين والذي اختاره المؤرخون ان بين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما واما ما بين ابتداء ملك بخت نصر وبين الهجرة فهو الف وثلثمائة وتسع وستون سنة ومائة وسبعة عشر يوما وليس فيه خلاف لان بطليموس اثبت في المجسطي واريخ به رصد فيكون بين الهجرة وبين هبوط آدم ستة آلاف سنة ومائتان وست عشرة سنة وهذا

القدر هو المختار وعليه بنى ابو الفدا كتابه « المختصر في احوال  
 البشر » واما الذى اختاره التجمون واثبتوه في الزيجات من المدة  
 بين وفاة موسى وبين بخت نصر فانها تنقص عما ذكرناه مائتين  
 وتسعا واربعين سنة واقترح ابو الفدا جدولا يتضمن ما بين التواريخ  
 المشهورة من المسدد وقال ينبغي ان تعلم ان المحققين من التجمين  
 والمؤرخين قد اختلفوا في المدة التي بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر  
 اختلافا كثيرا فذهب ابو عيسى والمحققون من المؤرخين الى ان  
 بينهما تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما وهو  
 الذى اختاره واثبتاه في جدولنا وجعلنا الايام المذكورة على سبيل  
 الجبر سنة فصار الميثوت في الجدول تسعمائة وتسعا وسبعين سنة واما  
 ابو معشر وكوشيار وغيرهما من كبار التجمين فانهم اثبتوا في  
 الزيجات ان بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر سبعمائة  
 وعشرين سنة وذلك ينقص عما اختاره ابو عيسى وغيره من المحققين  
 مائتين وتسعا واربعين سنة واذا نقص ما بين وفاة موسى وبخت نصر  
 المدة المذكورة نقص ما بين الطوفان والهجرة قطعاً فلذلك تجد في  
 الزيج المأثورة وغيره من الزيجات ان بين الطوفان وبين الهجرة  
 ثلثة آلاف وسبعمائة وخمسا وعشرين سنة وتجد ما بين الطوفان  
 وبين الهجرة في جدولنا هذا ثلثة آلاف وتسعمائة واربعاً وسبعين سنة  
 فيكون ما في الجدول ازيد مما في الزيجات بمائتين وتسع واربعين  
 سنة . اما بمتنضى سفر قضاة بنى اسرائيل وسفر ملوكهم انا جعنا  
 مدد وزياتهم فان بين وفاة موسى وبين ملك بخت نصر بمتنضى ذلك  
 اثنتين وخمسين وتسع مائة سنة واما من بخت نصر الى الهجرة  
 فلم يختلف فيه لان بطليموس اثبتاه في الجسطى واما تاريخ فيلبس  
 فهو مشهور كما تقدم فيما سبق وقد ارجع به بطليموس في الجسطى  
 غالب ارساده ولكننا تركناه للاختصار لقره من تاريخ الامكندر

لأنه متقدم على تاريخ الاسكندر بالتى عشرة سنة فإذا زدت على تاريخ الاسكندر اثنتى عشرة سنة خرج فيلبس واما ازديشير بن بابك فين ملكه وبين الاسكندر خمسمائة واثنى عشرة سنة تقريبا وبينه وبين الهجرة اربعمائة واثنان وعشرون سنة انتهى كلامه • وهذا غاية الجمع والبيان في احوال التواريخ القديمة للزمان من هبوط آدم عليه السلام الى الهجرة النبوية ولعلك لانجد اكثر منه ووضح مجموعا في كتاب بسيط وسفر بسيط ومرقوم محيط وان وجدت شيئا من ذلك بعد جهد بالغ وجدت ما ذكرناه في صحف جنة لا في مقالة صغيرة فخذ وكفى من الشاكرين

### ﴿ ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾

اذا احطت علما بما ذكرنا من تاريخ الهجرة واختلاف التواريخ المتقدمة فاعلم انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع اقام بالمدينة حتى مضت سنة عشر والمحرم من سنة احدى عشرة ومظلم صفر وابتدأ برسول الله صلى الله عليه وسلم مرضه في اواخر صفر قيل للبتين بقيتا منه وهو في بيت زينب بنت جحش وكان يدور على نساءه حتى اشتد مرضه وهو في بيت ميمونة بنت الحارث فجمع نساءه واستأذنهن في ان يمرض في بيت احداهن فاذن له ان يمرض في بيت عاتكة فانتقل اليها وفي انساء مرضه خرج بين الفضل بن العباس وعلى بن ابي طالب حتى جلس على المنبر فحمد الله ثم قال • ايها الناس من كنت جللت له ظهرا فهذا ظهري فليستعد مني ومن كنت شمت له عرضا فهذا عرضي فليستعد منه ومن اخذت له مالا فهذا مالى فليأخذ منه ولا يبخس التخناء من قبلى فانها ليست من شائى • ثم نزل وصلى الظهر ثم رجع الى المنبر فعاد الى مقامه

فادعى عليه رجل ثلثة دراهم فاعطاه عوضها ثم قال \* الا ان  
 فضوح الدنيا اهن من فضوح الآخرة \* ثم صلى على اصحاب احد  
 واستغفر لهم ثم قال \* ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده  
 فاختار ما عنده \* فبكى ابو بكر ثم قال فدينناك يانفسنا ثم اوصى  
 بالانصار وكان في ايام مرضه يصلى بالناس وانما انقطع ثلثة ايام  
 فلما اذن بالصلوة اول ما انقطع قال مروا ابا بكر فليصل بالناس  
 وتزايد به مرضه حتى توفي يوم الاثنين ضحوة النهار وقيل نصف  
 النهار لاثنى عشرة ليلة خلت من ربيع الاول ففعل هذه الرواية  
 يكون يوم وفاته موافقا ليوم مولده ولما مات ارتد اكثر العرب الا  
 اهل المدينة ومكة والطائف فانه لم يدخلها ردة وقيل دفن يوم  
 الثلاثاء ثانى يوم موته وقيل ليلة الاربعاء وهو الاصح وقيل بقى  
 ثلثا لم يدفن وكان الذى تولى غسله على بن ابي طالب والعباس  
 والفضل وقتم ابنا العباس واسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله  
 صلما فكان العباس وابناء يقبلونه واسامة وشقران يصبان الماء  
 وعلى يغسله وعليه قيصر وهو يقول بابي انت وامى طبت حيا  
 وميتا ولم يرمنه ما يرى من ميت وكفن صلما في ثلثة اوتاب ثوبين  
 صخاريين ورد حبرة ادرج فيها ادراجا وصلوا عليه ودفنوه تحت  
 فراشه الذى مات عليه وحفر له ابو طلحة الانصارى ونزل في قبره  
 على والفضل وقتم واختلف في مدة عمره صلما فالشهور انه ثلث  
 وستون سنة وقيل خمس وستون سنة وقيل ستون سنة واختاراه  
 بعث لاربعين سنة واقام بمكة يدعو الى الاسلام ثلث عشرة سنة  
 وكسرا واقام بالمدينة بعد الهجرة قريب عشر سنين فذلك ثلث  
 وستون سنة وكسور وقد رثاه جمع من الصحابة والصحابات بمرات  
 كثيرة \* وكان بين كنفه خاتم النبوة وهو بضعة ناشئة حولها  
 شعر مثل يئنه الجمامة تنسبه جسده وقيل كان لونه احمر قال

ابو هريرة خرج رسول الله صلّم من الدنيا ولم يشع من خبره السبع  
وكان يأتي على آل محمد الشهر والشهران لا توفد في بيت من بيوتهم  
نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع  
قبل كانت غزواته تسع عشرة وقيل سنا وعشرين وقيل سبعا  
وعشرين غزوة وآخر غزواته غزوة تبوك ووقع القتال منها في  
تسع وهي « بدر » و « احد » و « الخندق » و « قريظة » و « المصطلق »  
و « خيبر » و « الفتح » و « حنين » و « الطائف » و « باقي الغزوات لم يحرق فيها  
قتال واما السرايا والبعوث فقبل خمس وثلاثون وقيل ثمان واربعون  
ودواوين الاسلام وكتب السنة المطهرة قد اشتملت على تفاصيل احواله  
صلّم وماجراته بما هو معروف عند علماء هذا الشأن وليس هذا موضع  
ذكرها ووصافه اجل من ان تعصر او تحيطه الدفاتر صلى الله تعالى  
عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

### ذكر لطف من هياء الادرك

اعلم ان الكواكب اجسام كريات والدي ادرك منها الحكماء بارصد  
الف كوكب وتسعة وعشرين كوكبا وهي على قسمين سياره  
وثابتة فالسياره سبعة وهي « زحل » و « المشترى » و « المريخ »  
و « الشمس » و « الزهرة » و « عطارد » و « انهر » وقد نظرها  
المقرزي في بيت واحد وهو

\* زحل شرى مريخه من شمسه \* تراهرت بعطارد الدقار \*  
ويقال لهذه السبعة الخنفس وقيل انها التي عند الله تعالى بقوله \*  
فلا اقسام بالخنفس الجور الكنس \* والى عنها الله بقوله \* فالمدبرات  
امرا \* وقيل لها الخنفس لاستقامتها في سيرها ورجوعها وقيل

لها الكنس لانها تجرى في البروج ثم تكنس اى تستر كما يكنس  
الظبي وقيل الكنس والكنس منها خسة وهى ما سوى الشمس  
والقمر سميت بذلك من الانخناس وهو الاتقباض وفى الحديث  
\* الشيطان يوسوس للعبد فاذا ذكر الله خنس \* اى انقبض ورجع  
فيكون الخنس على هذا في الكواكب بمعنى الرجوع وسميت بالكنس  
من قولهم كنس الظبي اذا دخل الكناس وهو مقره فالكنس على  
هذا في الكواكب بمعنى اخفائها تحت ضوء الشمس ويقال لهذه  
الكواكب للتخيرة لانها ترجع احيانا عن سمت مسيرها بالحركة الشرقية  
وتتبع الغربية في رأى العين فيكون هذا الارتداد لها شبهة التحير  
وهذه الاسماء التى لهذه الكواكب يقال انها مشتقة من صفاتها  
«فرجل» مستقى من زحل فلان اذا اصاب سمي بذلك لبطء سيره و  
يقال انه المراد في قوله تعالى \* والسماء والطارق وما ادراك ما الطارق  
النجم الثاقب \* و«المنشئ» سمي بذلك لحسنه كانه اشترى الحسن  
لنفسه وقيل لانه نجم الشراء والبيع ودليل الربح والمال في قولهم  
و«المرجح» مأخوذ من المرخ وهو شجر يحنك بعض اغصانه ببعض  
فيورى نارا سمي بذلك لاجرامه وقيل المرجح سهم لا ريش له  
اذا رمى به لا يستوى في مره وكذا المرجح فيه التواء كثير في سيره  
ودلالته يزعمهم تشبه ذلك و«الشمس» لما كانت واسطة بين ثلثة  
كواكب علوية لانهم من فوقها وثلثة سفلية لانهم من تحتها  
سميت بذلك لان الواسطة التى في المنتزة تسمى شمسة و«الزهرة»  
من الزاهر وهو الابيض النير من كل شئ و«عطارد» وهو النافذ  
في كل الامور ولذلك يقال له ايضا الكاتب فانه كثير التصرف مع  
ما يقارنه ويلابسه من الكواكب و«القمر» مأخوذ من القمره وهى  
البياض والافر الابيض ويقال زحل كيوان والمنشئ تبر والبرجيس  
ايضا والمرجح بهرام والشمس مهر والزهرة اناهيد ومدحت ايضا

وناخذ ايضا ولعطارد هرمس والقمر ماه وقد جعلها القريرى في  
ثلاثي هذين البيتين

\* لازلت نتي وترقى للعلی ابدأ \* مادام السبعة الافلاك احكام  
\* مهر وماه وكيوان وتبر معا \* وهرمس وانا هيذ وبهرام \*

ويقال للماعدا هذه الكواكب السبعة من بقية نجوم السماء الكواكب  
الثابتة سميت بذلك لثباتها في الفلك بموضع واحد وقيل لبطء حركتها  
فانها تقطع الفلك بزعمهم بعد كل ست وثلثين الف سنة شمسية مرة  
واحدة واكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة فلك من الافلاك يخصه  
والافلاك اجسام كريات مشغاة بعضها في جوف بعض وهي تسعة  
اقربها البنا فلك القمر وبعده فلك عطارد ثم بعده فلك الزهرة  
وبعده فلك الشمس وفوقه فلك المريج ثم فلك المشتري وفوقه فلك  
زحل ثم فلك الثوابت وفيه كل كوكب يرى في السماء سوى  
السبعة السيارة ومن فوق فلك الثوابت الفلك المحيط وهو الفلك  
التاسع ويسمى الاطلس وفلك الافلاك وفلك الكل \* وقد اختلف  
في الافلاك فقليل هي السموات وقيل بل السموات غيرها وقيل بل هي  
كربة وقيل غير ذلك وقيل الفلك الثامن هو الكرسي والفلك التاسع  
هو العرش وقيل غير ذلك وهذا الفلك التاسع دائم الدوران كالدولاب  
ويدور في كل اربعة وعشرين ساعة مستوية دورة واحدة ودوراته  
يكون ابدأ من المشرق الى المغرب ويدور بدوراته جميع الافلاك الثمانية  
وما حوته من الكواكب دورانا حركته قسرية لادارة التاسع لها  
وعن حركة التاسع المذكور يكون المليل والنهار فالتنهار مدة بقاء  
الشمس فوق افق الارض والليل مدة غيوبة الشمس تحت افق  
الارض وفلك الكواكب الثابتة مقسوم باثني عشر قسما كبحجم البطيخة  
كل قسم منها يقال له برج وهي «الجل» و«الثور» و«الجوزاء»

و «السرطان» و «الاسد» و «السنبلة» و «الميزان» و «العقرب» و «القوس» و «الجدي» و «الدلو» و «الحوت» وكل برج من هذه البروج الاثني عشر ينقسم ثلثين قسما يقال لكل قسم منها درجة وكل درجة من هذه الثلثين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها دقيقة وكل دقيقة من هذه الستين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها ثانية وهكذا الى الثالث والارابع والخامس الى الثواني عشر وما فوقها من الاجزاء وكل ثلثة بروج تسمى فصلا فالزمان على ذلك اربعة فصول وهي «الربيع» و «الصيف» و «الخريف» و «الشتاء» وجهات الاقطار اربعة «الشرق» و «الغرب» و «الشمال» و «الجنوب» والارض مكان اربعة «النار» و «الهواء» و «الماء» و «التراب» والطائع اربعة «الحرارة» و «البرودة» و «الطوبى» و «البيوسة» والاخلط اربعة «الصفراء» و «السوداء» و «البغيم» و «الدم» والرياح اربعة «الصبا» و «الدبور» و «الشمال» و «الجنوب» فالبروج منها ثلثة ربيعية صاعدة في الشمال زائدة النهار على الليل وهي «الحمل» و «الثور» و «الجوزاء» و ثلثة صيفية هابطة في الشمال آخذة الليل من النهار وهي «السرطان» و «الاسد» و «السنبلة» و ثلثة خريفية هابطة في الجنوب زائدة الليل على النهار وهي «الميزان» و «العقرب» و «القوس» و ثلثة شتوية صاعدة في الجنوب آخذة النهار من الليل وهي «الجدي» و «الدلو» و «الحوت» والفلك المحيط كما تقدم يدور ابدا من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق تحتها فيكون دائما نصف الفلك وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة فوق الارض ونصفه الآخر وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة تحت الارض وكلما طلعت من افق المشرق درجه من درجات الفلك التي عدتها ثلثمائة وستون درجه غرب نظيرها في افق المغرب من البرج السابع فلا يزال دائما سنه



بروج طلوعها بالنهار وستة بروج طلوعها بالليل والافق عبارة عن الحد الفاصل من الارض بين المرقى والحقى من السماء والفلك يدور على قطبين شمالي وجنوبي كما يدور الحقى على قطبي المخروطة ويقسم الفلك خط من دائرة تقسمه نصفين متساويين بعدهما من كلا القطبين سواء وتسمى هذه الدائرة دائرة معدل النهار فهي تقاطع فلك البروج ودائرة فلك البروج تقاطع دائرة معدل النهار ويصل نصفها الى الجانب الشمالى بقدر اربع وعشرين درجة تقريبا وهذا النصف فيه قسمه البروج الستة الشماليه وهي من اول الحمل الى آخر السنبلة ويميل نصفها الثانى عنها الى الجنوب بمثل ذلك وفيه قسمه البروج الستة الجنوبيه وهي من اول برج الميزان الى آخر برج الحوت وموضع تقاطع هاتين الدائرتين اعنى دائرة معدل النهار ودائرة فلك البروج من الجانبين هما نقطتا الاعتدالين اعنى رأس الحمل ورأس الميزان ومدار الشمس والقمر وسائر النجوم على محاذة دائرة فلك البروج دون دائرة معدل النهار وقمر الشمس على دائرة معدل النهار عند حلولها بتقطعي الاعتدالين فقط لانها موضع تقاطع الدائرتين وهذا هو خط الاستواء الذى لا يختلف فيه الزمان بزيادة الليل على النهار ولا النهار على الليل لان ميل الشمس عنه الى كلا الجانبين الشمالى والجنوبى سواء فالشمس تدور الفلك وتقطع الاثنى عشر برجاً في مدة ثلثمائة وخمسة وستين يوماً وربع يوم بالتقريب وهذه هي مدة السنة الشمسية وتقيم في كل برج ثلثين يوماً وكسراً من يوم وتكون ابداً بالنهار ظاهرة فوق الارض وبالليل بخلاف ذلك واذا حلت في البروج الستة الشماليه التي هي «الحمل» و«الثور» و«الجوزاء» و«السرطان» و«الاسد» و«السنبلة» فانهما تكون مرتفعة في الهواء قريبه من سميت رؤوسنا وذلك من فصل الربيع وفصل الصيف واذا حلت في البروج الجنوبيه وهي «الميزان»

و «العقرب» و «القوس» و «الجدى» و «الدلو» و «الحوت» كان فصل الخريف وفصل الشتاء وانحطت الشمس وبعثت عن سمت الرؤوس وزعم وهب بن منبه ان اول ما خلق الله تعالى من الازمنة الاربعة الشتاء فجعله باردا رطباً وخلق الربيع فجعله حاراً رطباً وخلق الصيف فجعله حاراً يابساً وخلق الخريف فجعله بارداً يابساً \* واول الفصول عند اهل زماننا الربيع ويكون فصل الربيع عند ما تنقل الشمس من برج الحوت وقد اختلف القدماء في البداية من الفصول فمنهم من اختار فصل الربيع وحيثه اول السنة ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الصيفي ومنهم من اختار تقديم الاعتدال الخريفي ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الشتوي فاذا حلت اول جزء من برج الحمل استوى الليل والنهار واعتدل الزمان وانصرف الشتاء ودخل الربيع وطاب الهواء وهب النسيم وذاب الثلج وسالت الاودية ومدت الانهار فيما عدا مصر ونبت العشب وطال الزرع وغما الحشيش وتلاّ زهر واورق الشجر ونفتح النور واخضر وجه الارض وتبجت البهائم ودرت الضروع واخرجت الارض زخرفها وازينت وصارت كصبيه شابة قد تزينت للتأطرين والله در الحافظ جلال الدين يوسف بن احمد اليعمرى رحمه الله حيث يقول

\* واستنشقوا لهوا الربيع فانه \* نعم النسيم وعنده الطاف \*  
\* يفضي الجسوم نسيمه وكأنه \* روح حواها جوهر شفاف \*

وقال ابن قتيبة ومن ذلك الربيع يذهب الناس الى انه الفصل الذي يتبع الشتاء ويأتي فيه الثور والورد ولا يعرفون الربيع غيره والعرب تختلف في ذلك فمنهم من يجعل الربيع الفصل الذي تدرك فيه الثمار وهو الخريف وفصل الشتاء بعد ثم فصل الصيف بعد الشتاء وهو الوقت الذي تدعوه العامة الربيع ثم فصل القيظ وهو الذي تدعوه

العامة الصيف ومن العرب من يسمى الفصل الذي يتبدل وتدرك فيه الثمار وهو الخريف الربيع الاول ويسمى الفصل الذي يتلوه الشتاء ويأتي فيه الكمثرى والنور الربيع الثاني وكلهم مجمعون على ان الربيع هو الخريف فاذا حلت الشمس آخر برج الجوزاء واول برج السرطان تناهى طول النهار وقصر الليل وابتدأ نقص النهار وزيادة الليل وانصرم فصل الربيع ودخل فصل الصيف واشتد الحر وجى الهواء وهبت السمائم ونقصت المياه الا بمصر وببسن العذب واستحكم الحب وادرك حصاد الغلال ونضجت الثمار وسمنت البهائم واستدت قوة الابنان ودرت اخلاف النعم وصارت الارض كأنها عروس فاذا بلغت آخر برج السنبلة واول برج الميزان تساوى الليل والنهار مرة ثانية واخذ الليل في الزيادة والنهار في النقصان وانصرم فصل الصيف ودخل فصل الخريف فبرد الهواء وهبت الرياح وتغير الزمان وجفت الاتهار وغارت العيون واصفر ورق الشجر وصرمت الثمار ودرست اليبادر واخترن الحب واقتنى العذب واغبر وجه الارض الا بمصر وهزلت البهائم وماتت الهوام والحججرت الحشرات وانصرف الطير والوحش يريد البلاد الدافئة واخذ الناس يخزنون القوت للشتاء وصارت الدنيا كأنها امرأة كهلة قد ادبرت واخذ سنابها يولى والله در الامام ابو الحسن اجد بن على الازدى المهلبى حيث يقول

لله فصل الخريف المستلذ به \* برد الهواء لقد ابدى لنا عجبنا  
اهدى الى الارض من اوراقه ذهباً \* والارض من شأنها ان تهدى الذهباً

✽ وقال ايضا ✽

\* لله فصل الخريف فصلاً \* رقت حواشيه فهو رائق  
\* فالما يجرى من قلب سأل \* والدمع يبدو بوجه عاشق  
\* فبرد هذا ولون هذا \* يلذه ذائق وواسق

### ❖ وقال ايضا ❖

- \* اتى فصل الخريف بكل طيب \* وحسن مجب قلبنا وعينا \*
- \* ارانا الدوح مصفرا نضارا \* وصاقي الماء مبيضا لجينا \*
- \* فاحسن كل احسان الينا \* وانعم كل انعام علينا \*

### ❖ وقال آخر يذم الخريف ❖

- \* خذ في التدثر في الخريف فاته \* مستنويل ونسيمه خطاقي \*
- \* يجرى مع الاجسام جرى حياتها \* كصديقها ومن الصديق يخاف \*

### ❖ وقال آخر ❖

- \* يا مائبا فصل الخريف وهاثبا \* عن فضله في ذمه زمانه \*
- \* لاشئ الطف منه عندي موقعا \* ابدا يعرى الغصن من قصاته \*
- \* وتراه يفرش تحته الثوابه \* فاعجب لرأفته وفرط حنايه \*
- \* والذساعات الوصال اذا دنا \* وفث الرحيل وحان حين اوانه \*

فاذا حلت الشمس آخر برج القوس واول برج الجدى تناسهى طول الليل وقصر النهار واخذ النهار في الزيادة والليل في نقصان وانصرم فصل الخريف وحل فصل الشتاء واستد البرد وخس الهواء وتساقط ورق الشجر ومات اكثر النبات وطارت الحيوانات في جوف الارض وضعف قوى الابدان وعرى وجه الارض من الزينة ونشأت الغيوم وكثرت الانداء واظلم الجو وكلج وجه الارض الابصر وامتع الناس من التصرف وصارت الدنيا كأنها عجوز هرمة قد دنا منها الموت فاذا بلغت آخر برج الحوت واول برج الحمل عاد الزمان كما كان عام اول وهذا دأبه ذلك تقدير العزيز العليم وتدير الخبير الحكيم لا اله الا هو \* وقد شبه بطليموس فصل الربيع بزمان الطفولية وفصل الصيف بالنسب والخریف

بالكمولة والشتاء بالشيخوخة وعن حركة الشمس وتنقلها في البروج الاثني عشر المذكورة تكون ازمان السنة واوقات اليوم من الليل والنهار وساعاتها وعن حركة القمر في البروج الاثني عشر تكون الشهور القمرية والسنة القمرية فالقمر يدور البروج الاثني عشر ويقطع الفلك كله في مدة ثمانية وعشرين يوما وبعض يوم ويقع في كل برج يومين وثلاث يوم بالتقريب ويقع في كل منزلة من منازل القمر الثمانية والعشرين منزلة يوما وليلة فيظهر عند اهلاله من ناحية الغرب بعد غروب جرم الشمس ويزيد نوره في كل ليلة قدر نصف سبع حتى يكمل نوره ويمتلئ في ليلة الرابع عشر من اهلاله ثم يأخذ من الليلة الخامسة عشرة في التقصان فيقص من نوره في كل ليلة نصف سبع كما بدأ الى ان يحق نوره في آخر الثمانية وعشرين يوما من اهلاله ويمر في هذه المدة منذ يفارق الشمس ويدور في ناحية القرب ويسير الى ان يجامعها بثمانية وعشرين منزلة وهي « السرطان » و« البطين » و« الثريا » و« الدبران » و« الهقمة » و« الهنعة » و« الذراع » و« النثرة » و« الطيرى » و« الجبهة » و« الزيرة » و« الصرفة » و« العواء » و« السمك » و« الغفر » و« الزبان » و« الاكليل » و« القلب » و« الشولة » و« التاعم » و« البلدة » و« سعد الذابح » و« سعد بلع » و« سعد السعود » و« سعد الاخبية » و« الفرع المقدم » و« الفرع المؤخر » و« بطن الحوت » و« حسب ذلك كتب موضوعة وفيما ذكرنا كفاية • والله يعلم وانتم لا تعلمون \*

﴿ ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب ﴾

من كتاب « نسيم الصبا » للشيخ شمس الدين بن حبيب رحمه الله

قال حضر فصول العام مجلس الادب \* في يوم بلغ فيه الارب نهاية  
الارب \* بمشهد من ذوى البلاغة \* ومنتهى صناعة الصاغة \* فقام كل  
منهم يعرب عن نفسه \* ويتخبر على ابناء جنسه \* فقال الربيع \*  
انا شباب الزمان \* وروح الحيوان \* و انسان عين الانسان \* انا حيوة  
النفوس \* وزينة عروس الفروس \* ونزهة الابصار \* و منطلق الاطيار \*  
عرف اوقاتي باسم \* و ايامي اعياد و مواسم \* فيها يظهر النبات \*  
وتفسر الاموات \* وترد الودائع \* وتحرك الطبايع \* ويمرح جنيب الجنوب \*  
و يبرح وجيب القلوب \* وتفيض عيون الانهار \* و يمتدل الليل و النهار \*  
كم من عقد منظوم \* و طراز وشى مرقوم \* وحلة فاخرة \* وحلية ظاهرة \*  
ونجم سعد يدنى راعيه من الامل \* وشمس حسن يابعد ما بين برج  
الجدى والجل \* صاكرى منصوره \* واسطى مشهوره \* ففى سيف خصن  
بجوهر \* و درع بنفسج مشهر \* و مغفر شقيق اجر \* و ترس بهار يهر \*  
و سهم آس يشرق فينشق \* و رمح سوسن سناه ازرق \* تحرسها آيات \*  
و تكشفها الوبة و رايات \* فى تحمر من الورد خدوده \* و تهتز من البان  
قدوده \* و يخضر عذار الريحان \* و يبتدئ من الزحس طرفه الوستان \*  
و تخرج الخبايا من الزوايا \* و يفتقر الاقصوان قائلًا \* انا آبن جلا  
و طلاع الثنايا \*

\* ان هذا الربيع شئ عجيب \* تضحك الارض من بكاء السماء \*  
\* ذهب حينما ذهبنا ودر \* حيث درنا وفضة فى الفضاء \*  
\* وقال الصيف \* انا الخلل الموافق \* والصديق الصادق \* والطبيب  
الحاذق \* اجتهد فى مصلحة الاصحاب \* و ارفع عنهم كلفة حمل الثياب \*  
و اخفف اثقالهم \* و اوفر اموالهم \* و اكفيهم المؤونة \* و اجرزل لهم  
المعونة \* و اغنيهم عن شراء الفراء \* و احقق عندهم ان كل الصيد فى  
جوف الفراء نصرت بالاصبا \* و اوتيت الحكمة فى زمن الصبي \* فى تنضح

الجادة \* وتنضج من الفواكه الماددة \* ويزهو البسر والربط \* وينصلح مزاج الغيب \* ويقوى قلب اللوز \* ويلين عطف التين والموز \* وينعقد حب الزمان \* فيتمتع الصفاء ويسكن الخفقان \* وتخضب وجنات التفاح \* ويذهب عرف السفرجل مع هبوب الرياح \* وتسود هيون الزيتون \* وتخلق نيجان النارنج والليمون \* مواعدي منفودة \* وموايدى ممدودة \* الخير موجود فى مقامى \* والرزق مقسوم فى ايامى \* والفقر ينصاع على مده وصاعه \* والغنى يرتع فى ملكه واقطاعه \* والوحش تأتى زرافات و وحدانا \* والطير تغدو خفاصا وتعود بطانا \*

\* مصيف له ظل مديد على الورى \* فكم قد حلاطعما وحلل اخلاطا \* يعالج انواع الفواكه مبديا \* لصحتها حفظا ويعجز بقرطا \* وقال الحريف \* انا سائق الغيوم \* وكاسر جيش السموم \* وهازم احزاب السموم \* وحادى نجايب السحاب \* وحاسر نقاب المناقب انا اسد الصدى \* واجود بالندى \* واظهر لكل معنى جلى \* واسمو بالوسمى والولى \* فى ايامى تقطف الثمار \* وتصفوا الانهار من الاكدار \* ويترقرق دمع العيون \* ويتلون ورق الغصون \* طورا يحامى البقم \* وتارة يشبه الارقم \* وحينما يبدو فى حلته الذهبية \* فيجذب الى جاتبه القلوب الالية \* وفيها يكفى الناس هم الهوام \* وينساوى فى لذة الله الخاص والعام \* وتقدم الاطيار مطربة بنشيشها \* رافله فى الملابس الجديدة من ريشها \* وتعصر بنت المنقود \* وتوثق فى سجن الدس بالقيود \* على انها لم تجترع انما \* ولم تعاقب الا صدوانا وظلما \* فى تطيب الاوقات \* وتحصل اللذات \* وترق السمات \* وترمى حصى الجمرات \* وتسكن حرارة القلوب \* وتكثر انواع الطعام والمشروب \* كم لى من ثجرة اكلها دائم \* وجلها للنفع المتعدى لازم \* وورقها على الدوام غير ذابل \* وقدود اعصابها تخجل كل ربح ذابل \*

\* ان فصل الخريف واقى البنا \* يتهادى في حلية كالعروس \*  
 \* غيره كان للعبون ريعا \* وهو ما يتشا ريع النفوس \*  
 \* وقال الشفاء \* انا شيخ الجماعة \* ورب البضاعة \* والمقابل بالسمع  
 \* والطاعة \* اجع شمل الاصحاب \* واسدل عليهم الحجاب \* والتخفهم  
 \* بالطعام والشراب \* ومن ليس له بي طاقة اغلقت من اجله الباب \*  
 \* اميل الى المطيع \* القادر المستطيع \* المعتضد بالبرود والقرى \*  
 \* المستمسك من الدثار باوثق العرى \* المرتقب قدومى وموافقى \* التأهب  
 \* للبيعة المشهورة من كافى \* ومن يعش عن ذكرى \* ولم يتثل  
 \* امرى \* ارجفته بصوت الرعد \* وانجزت له من سيف البرق  
 \* صادق الوعد \* وسرت اليه بعاكر السحاب \* ولم اقنع من الغنية بالاياب \*  
 \* معروفى معروف \* ونبل نبلى موصوفى \* ونثار احسانى دانية القطوفى \*  
 \* كملى من وابل طويل المدى \* وجود واخر الجدا \* وقطر حسلا  
 \* مذاقه \* وغيث قيد العفاة اطلاقه \* ودعية تطرب السمع بصوتها  
 \* وحيا يحى الارض بعد موتها \* ايامى وجيزة \* واوقافى عزيزة \*  
 \* ومحالى معمرة بذوى السيادة \* مغمورة بالخير والمير والسعادة \*  
 \* نقلها يأتى من انواعه بالعجب \* ومناقلها تسمع بذهب الذهب \*  
 \* وراحها تنعش الارواح \* وسقاها بحفونهم السقيمة تنفق العقول  
 \* الصحاح \* ان زرتها وجدت مالا ممدودا \* وان رزتها شاهدها  
 \* لها بين شهودا \*

\* واذا رميت بفضل كاسك فى الهوا \* عادت عليك من العقيق عقودا \*  
 \* يا صاحب العودين لا تهملهما \* حرك لنا هودا واحرق عودا \*  
 \* فلما نظم كل منهم سلك مقال \* وفرغ من الكلام على شرح حاله  
 \* اخذ الجماعة من الطرب ما يأخذ اهل السكر \* وتجاوزوا اطراف مطارف



الثناء والشكر \* وظهرت اسرار السرور \* وانشرحت صدور الصدور \*  
وهبت قبول الاقبال \* وانشد لسان الحال \*

وما ذا يعيب المرء في مدح نفسه \* اذا لم يكن في قوله بكذب  
ثم انقض المجلس وحل التطاق \* وتفرق شمل اهله وآخر الصبحه الفراق \*  
« قال بعضهم » الربيع مفضل على سائر الفصول بحسن آثاره \* ورياحينه  
وازهاره \* « قال بقراط الحكيم » من لم ينتهج بالربيع وازهاره \*  
ولم يستمتع ببرد نسيجه وامطاره \* فهو فاسد المزاج \* محتاج الى العلاج \*  
« وقال بعض البلغاء » الربيع جيل الوجه \* ضاحك السن \* رشيق  
القد \* حلو الثمائل \* عطر الزائحة \* كريم الخلق \* « وقال ظريف »  
الربيع شباب الزمان \* ونسيجه غذاء النفوس \* ومنظره جلاء العيون \*  
ومن لطائف الصنوبرى في تفضيل الربيع على سائر الفصول قوله

\* ان كان في الصيف اثار وفاكهة \* فالارض مستوقد والجوتور \*  
\* وان يكن في الخريف الخلل مخترقا \* فالارض مسمومة والماء مأسور \*  
\* وان يكن في الشتاء الغيم متصلا \* فالارض عريانة والافق مفرور \*  
\* ما السحر الا الربيع المستنير اذا \* اتى الربيع امالك النور والود \*  
\* فالارض باقوته والجو لؤؤة \* والتبت فيروزج والماء بلور \*  
\* تبارك الله ما احلى الربيع فلا \* تغرر فقائسه بالصيف مغرور \*  
\* من شم ريح نحيات الربيع يقل \* لا المسك مسك ولا الكافور كافور \*

### ﴿ ذكر علم الحياة ﴾

وهو علم ينظر به في حركات الكواكب الثابتة والمتحركة والنجوم  
ويستدل بكيفيات تلك الحركات على اشكال واورضاع للافلاك زمت  
عنهما هذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية كما يبرهن على ان

مركز الارض مبث لمرکز فلك الشمس بوجود حركة الاقبال والادبار وكما يستدل بالرجوع والاستقامة للكواكب على وجود افلاك صغيرة حاملة لها متحركة داخل فلكها الاعظم وكما يبرهن على وجود الفلك الثامن بحركة الكواكب الثابتة وكما يبرهن على تعدد الافلاك للكوكب الواحد بتعدد الميول له وامثال ذلك وادراك الموجود من الحركات وكيفياتها واجناسها انما هو بالرصد فانما علمنا حركة الاقبال والادبار به وكذا تركيب الافلاك في طبقاتها وكذا الرجوع والاستقامة وامثال ذلك وكان اليونانيون يعتنون بالرصد كثيرا ويتخذون له الآلات التي توضع لرصد بها حركة الكوكب المعين وكانت تسمى عندهم ذات الخلق وصناعة عملها والبراهين عليه في مطابقة حركتها بحركة الفلك منقول يابى الناس \* واما في الاسلام فلم تقع به عناية الا في التلليل وكان في ايام المأمون شيء منه وضع الآلة المعروفة لرصد السماء ذات الخلق وشرع في ذلك فلم يتم ولما مات ذهب رسمه واغفل واعتمد من بعده على الارصاد القديمة وليست بمغنية لاختلاف الحركات باتصال الاحقاب وان مطابقة حركة الآلة في الرصد بحركة الافلاك والكواكب انما هو بالتقريب ولا يعطى التحقيق فاذا طال الزمان ظهر تفاوت ذلك بالتقريب وهذه الهياة صناعة شريفة وليست على ما يفهم في المشهور انها تعطى صورة السموات وترتيب الافلاك والكواكب بالحقيقة بل انما تعطى ان هذه الصور والهيات للافلاك زمت عن هذه الحركات وانت تعلم انه لا يبعد ان يكون الشيء الواحد لازما لمختلفين وان قلنا ان الحركات لازمة فهو استدلال باللازم على وجود الملزوم ولا يعطى الحقيقة بوجه على انه علم جليل وهو احد اركان التساليم \* ومن احسن التأليف فيه « كتاب المسطى » منسوب لبطليموس وليس من ملوك اليونان الذين اسماؤهم ببطليموس على ما حققه شراح الكتاب وقد

اختصره الأئمة من حكماء الاسلام كما فعله ابن سينا وادرجه في «تعاليم الشفاء» وخلصه ابن رشد ايضا من حكماء الاندلس وابن السمع وابن الصلت في «كتاب الاقتصار» وابن الفرغاني هياءً ملخصة قريبها وحذف براهين الهندسية والله علم الانسان ما لم يعلم سبحانه لا اله الا هورب العالين \* ومن فروع علم الازياج وهي صناعة حساية على قوانين عددية فيما يخص كل كوكب من طريق حركته وما ادى اليه برهان الهية في وضعه من سرعة وبطء واستقامه ورجوع وغير ذلك يعرف به مواضع الكواكب في افلاكها لاي وقت فرض من قبل حسابان حركاتها على تلك القوانين المستخرجة من كتب الهية ولهذه الصناعة قوانين كالقدمات والاصول لها في معرفة الشهور والايام والتواريخ الماضية واصول متقرة من معرفة الاوج والحضيض والميول واصناف الحركات واستخراج بعضها من بعض يضعونها في جداول مرتبة تسهلا على التعلين وتسمى الازياج ويسمى استخراج مواضع الكواكب للوقت المفروض لهذه الصناعة تعديلا وتقويا حول الناس فيه تأليف كثيرة للمتقدمين والمتأخرين مثل البناني وابن الكماد وقد عول المتأخرون لهذا العهد بالغرب على زيج منسوب لابن اسحق من منجمي تونس في اول المائة السابعة ويزعمون ان ابن اسحق حول فيه على الرصد وان يهوديا كان بصقلية ماهرة في الهية والتعاليم وكان قد عني بالرصد وكان يبعث اليه بما يقع في ذلك من احوال الكواكب وحركاتها فكان اهل المغرب لذلك عنوا به لوثاقفة مبناه على ما يزعمون وخلصه ابن البناء في آخر سماه «المنهاج» فولع به الناس لما سهل من الاعمال فيه وانما يحتاج الى مواضع الكواكب من الفلك لتبني عليها الاحكام الجوية وهو معرفة الآثار التي تحدث عنها باوضاعها في عالم الانسان من الملك

والدول والمواليد البشرية كما ينه ابن خلدون ووضح فيه ادلتهم  
والله الموفق لما يحبه ويرضاه ولا معبود سواه

### ﴿ ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها ﴾

لما تقدم في الافلاك من القول ما يتبين به لمن الهمة الله تعالى كيف  
تكون الحركة التي بها الليل والنهار وتركب الشهور والاصوام منها  
جاز حيثذ الكلام على الارض فاقول الجهات من حيث هي ست  
« الشرق » وهو حيث تطلع الشمس والقمر وسائر الكواكب في كل  
قطر من الارض و« الغرب » وهو حيث تغرب و« الشمال » وهو حيث  
مدار الجدى والفرقدن و« الجنوب » وهو حيث مدار سهيل  
و« الفوق » وهو مما يلي السماء و« التحت » وهو مما يلي مركز  
الارض • والارض جسم مستدير كالكرة وقيل ليست بكرة الشكل  
وهي واقفة في الهواء بجميع جبالها وبحارها وقارها والهواء  
محيط بها من جميع جهاتها كالحج في جوف البيضة وبعدها من السماء  
متساو من جميع الجهات واسفل الارض ما نتعيقه هو عمق باطنها  
مما يلي مركزها من اى جانب كان • ذهب الجمهور الى ان الارض  
كالكرة الموضوعة في جوف الفلك كالحج في البيضة وانها في الوسط  
وبعدها في الفلك من جميع الجهات على التساوى • وزعم هشام بن  
الحكم ان تحت الارض جسما من شأنه الارتفاع وهو المانع للارض  
من الانحدار وهو ليس محتاجا الى ما بعده لانه ليس يطلب الانحدار  
بل الارتفاع وقال ان الله تعالى وقفها بلا عمد • وقال ديمقراطس  
انها تقوم على الماء وقد حصر الماء تحتها حتى لا يحد مخرجا فيضطر الى  
الاتقال • وقال آخر هي واقفة على الوسط مقدار واحد من كل  
جانب والفلك يجذبها من كل وجه فلذلك لا تميل الى ناحية من

الفلك دون ناحية لان قوة الاجزاء متكافئة وذلك كحجر المغناطيس في جذب الحديد فان الفلك بالطبع مغناطيس الارض فهو يجذبها فهي واقفة في الوسط وسبب وقوفها بالوسط سرعة تدبير الفلك ودفعه اياها من كل جهة الى الوسط كما اذا وضعت ترابا في قارورة وادرتها بقوة فان التراب يقوم في الوسط \* وقال محمد بن احمد الخوارزمي في وسط السماء والوسط هو السفلى بالحقيقة وهي مدورة مضرسة من جهة الجبال البارزة والوهاد الفائرة وذلك لا يخرجها عن الكرية اذا اعتبرت جللتها لان مقادير الجبال وان شحنت يسيرة بالقياس الى كرة الارض فان الكرة التي قطرها ذراع او ذراعان مثلا اذا نأى منها شيء او غار فيها لا يخرجها عن الكرية ولا هذه التضاريس لاحاطة الماء بها من جميع جوانبها وغمرها بحيث لا يظهر منها شيء فحينئذ تبطل الحكمة المؤدية المودعة في العادن والنبات والحيوان فسبحان من لا يعلم اسرار حكمه الا هو \* واما سطحها الطاهر المماس للهواء من جميع الجهات فانه فوق والهواء فوق الارض يحيط بها ويجذبها من سائر الجهات وفوق الهواء الافلاك المذكورة فيما تقدم واحدا فوق آخر الى الفلك التاسع الذي هو اعلى الافلاك ونهاية المخلوقات بأسرها وقد اختلف فيما وراء ذلك ف قيل خلاء وقيل ملاء وقيل لا خلاء ولا ملاء وكل موضع يقف فيه الانسان من سطح الارض فان رأسه ابدا يكون مما يلي السماء الى فوق ورجلاه ابدا تكون اسفل مما يلي مركز الارض وهو دائما يرى من السماء نصفها ويسترحته النصف الآخر حذبة الارض وكلما انتقل من موضع الى آخر ظهر له من السماء بقدر ما خفى عنه \* والارض خائرة بللاء كعنبه طافية فوق الماء فانحصر الماء عن بعض جوانبها لما اراد الله من تـصـكـون الحيوات وعمراتها بالنوع البشرى الذي له الخلافة على سائرهما وقد يتوهم من ذلك

ان الماء تحت الارض وليس بصحيح وانما التحت الطبيعى قلب الارض  
 ووسط كرتها الذى هو مركزها والكل يطلبه بما فيه من الثقل  
 وما هذا ذلك من جوانبها واما الماء المحيط بها فوق الارض وان  
 قيل فى شئ منها انه تحت الارض فبالاضافة الى جهة اخرى منه  
 واما التى قد انحصر الماء عنها نحو النصف من سطح كرتها فى شكل  
 دائرة احاطت النصف المائى من جميع جهاتها بحرا يسمى البحر المحيط  
 ويسمى ايضا بلابة بنعيم اللام الثانية ويسمى اوقيانوس اسماء عجمية  
 ويقال له البحر الاخضر ثم ان هذا المنكشف من الارض للعران  
 فيه القفار والخلاء اكثر من عمارته والخالى من جهة الجنوب  
 منه اكثر من جهة الشمال وانما المعمور منه قطعة اميل الى الجانب  
 الشمالى على شكل مسطح كرى ينتهى من جهة الجنوب الى خط  
 الاستواء ومن جهة الشمال الى خط كرى ووراء الجبال الفاصلة  
 بينه وبين الماء العنصرى الذى بينهما سد بأجوج ومأجوج وهذه  
 الجبال مائلة الى جهة المشرق وينتهى من المشرق والمغرب الى عنصر  
 الماء ايضا بقطعتين من الدائرة المحيطة وهذا المنكشف من الارض  
 قالوا هو مقدار النصف من الكرة اواقل والمعمور منه مقدار ربعه  
 وهو المنقسم بالاقاليم السبعة وانقسم النصف الآخر فى الارض وصار  
 المنكشف من الارض نصفين متكافئين قسم بخط مسامت لخط معدل  
 النهار يمر تحت دائرته وجميع البلاد التى على هذا الخط لا عرض  
 لها البتة والقطبان غير مرئيين فيها ويكونان هنالك على دائرة الافق  
 من الجانبين وكلما بعد موضع بلد عن هذا الخط الى ناحية الشمال  
 قدر درجة ارتفع القطب الشمالى الذى هو الجدى على اهل ذلك  
 البلد درجة وانخفض القطب الجنوبى الذى هو سهيل درجة وهكذا  
 ما زاد ويكون الامر فيما بعد من البلاد الواقعة فى ناحية الجنوب  
 كذلك من ارتفاع القطب الجنوبى وانحطاط القطب الشمالى وبهذا

عرف عرض البلدان وصار عرض البلد عبارة عن ميل دائرة معدل  
 النهار عن سمت رؤوس اهلها وارتفاع القطب عليهم وهو ايضا  
 بعد ما بين سمت رؤوس اهل ذلك البلد وسمت رؤوس اهل بلد  
 لا عرض له فالما ما انكشف من الارض مما يلي الجنوب من خط  
 الاستواء فانه خراب والنصف الآخر الذي يلي الشمال من خط  
 الاستواء فهو الربع العامر وهو المسكون من الارض وخط الاستواء  
 لا وجود له في الخارج وانما هو فرض يوهما انه خط ابتدائه من  
 المشرق الى المغرب تحت مدار رأس الحمل وسمى بذلك من اجل  
 ان النهار والليل هناك ابدا سواء لا يزد ولا ينقص احدهما عن  
 الآخر شيئا البتة في سائر اوقات السنة كلها ونقطتنا هذا الخط  
 ملازمان للافق احدهما على مدار سهيل في ناحية الجنوب والاخرى  
 مما يلي الجدى في ناحية الشمال وخط الاستواء يقسم الارض نصفين  
 من المغرب الى المشرق وهو طول الارض واكبر خط في كرتها  
 كما ان منطقة فلك البروج ودائرة معدل النهار اكبر خط في  
 الفلك ومنطقة البروج منقسمة للمائة وستين درجة والدرجة من  
 مسافة الارض خمسة وعشرون فرسخا والفرسخ اثنا عشر الف  
 ذراع في ثلثة اميال لان الميل اربعة آلاف ذراع والذراع اربعة  
 وعشرون اصبعاً والاصبع ست حبات شعير مصفوفة ملصق بعضها  
 الى بعض ظهرا البطن وبين دائرة معدل النهار التي تقسم الفلك نصفين  
 وتسامت خط الاستواء من الارض وبين كل واحد من القطبين تسعون  
 درجة لكن العبارة في الجهة الشمالية من خط الاستواء اربع وستون  
 درجة والباقي منها خلاه لاعمارة فيه لسدة البرد والجمود كما كانت  
 الجهة الجنوبية خلاه كلها لسدة الحر \* والعبارة من المشرق  
 الى المغرب مائة وثمانون درجة من الجنوب الى الشمال من خط  
 اريس الى بنات نعش ثمان واربعون درجة وهو مقدار ميل

الشمس مرتين وخلف خط اريس وهو مقدار ست عشرة درجة  
وجهة معمور الارض نحو من سبعين درجة لاعتدال مسير الشمس في  
هذا الوسط ومرورها على ما وراء الجبل والبراز مرتين في السنة واما  
الشمال والجنوب فالشمس لاتحاذيها الا مرة واحدة ولان اوج الشمس  
مرتين في جهة الشمال كانت العمارة فيه لارتفاعها واتقلد ضرر قوتها غير  
ساكنة لان حضيضها في الجنوب عدت العمارة هناك \* وقا اختلف  
الناس في مسافة الارض فقلل مسافتها خمسمائة عام ثلث عمران وثلث  
خراب وثلث بحار وقلل المعمور عن الارض مائة وعشرون جرما تسعون  
لياجوج ومأجوج واثناعشر للسودان وثمانية للروم وثلثة للعرب  
وسبعة لسائر الامم وقلل الدنيا سبعة اجزاء ستة لياجوج ومأجوج  
وواحد لسائر الناس وقلل الارض خمسمائة عام البحار ثلثمائة  
ومائة خراب ومائة عمران وقلل الارض اربعة وعشرون الف فرسخ  
للسودان اثنا عشر الفا وللروم ثمانية آلاف ولفارص ثلثة آلاف وللعرب  
الف وعص وهب بن منبه ما العمارة من الدنيا في الخراب الاكسقاط  
في الصحراء وقال ازدشير بن بابك الارض اربعة اجزاء جزء منها للترك  
وجزء للعرب وجزء للفرس وجزء للسودان وقلل الاقاليم خمسة  
والاطراف اربعة والتواحي خمس واربعون والمدائن عشرة آلاف  
والرسابق مائتا الف وستة وخمسون الفا وقلل المدن والحصون  
احد وعشرون الفا وسبعمائة مدينة وحصن « في الاقليم الاول »  
ثلثة آلاف ومائة مدينة كبيرة « وفي الثاني » الفان  
وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة « وفي الثالث »  
ثلثة آلاف وتسع وسبعون مدينة وقرية « وفي الرابع » وهو  
بابل الفان وتسعمائة واربع وسبعون مدينة « وفي الخامس »  
ثلثة آلاف مدينة وست مدائن « وفي السادس » ثلثة آلاف واربع  
مائة وثمانون مدينة « وفي السابع » ثلثة آلاف وثلثمائة مدينة في



الجزائر وقال الخوارزمي قطر الارض سبعة آلاف فرسخ وهو نصف سدس الارض والجبال والمقاويز والبحار والباقي خراب يباب لا نبات فيه ولا حيوان وقيل المعمور من الارض مثل طائر رأسه الصين والجنح الايمن الهند والسند والجنح الايسر الخزر وصدره مصكة والعراق والشام ومصر وذنبه الغرب وقيل قطر الارض سبعة آلاف واربعمئة واربعة عشر ميلا ودورها عشرون الف ميل واربعمئة ميل وذلك جميع ما احاطت به من بر وبحر وقال ابو زيد احمد بن سهل البلخي طول الارض من اقصى المشرق الى اقصى المغرب نحو اربعمئة مرحلة وعرضها من حيث العمران الذي من جهة الشمال وهو مساكن يأجوج ومأجوج الى حيث العمران الذي من جهة الجنوب وهو مساكن السودان مائتان وعشرون مرحلة وما بين براري يأجوج ومأجوج الى البحر المحيط في الشمال وما بين براري السودان والبحر المحيط في الجنوب خراب ليس فيه عمارة ويقال ان مسافة ذلك خمسة آلاف فرسخ وهذه اقوال لا دليل على صدقها والطريق في معرفة مساحة الارض انالو سرنا على خط نصف النهار من الجنوب الى الشمال بقدر ميل دائرة معدل النهار عن سمت رؤوسنا الى الجنوب درجة من درج الفلك التي هي جزء من ثلثمائة وستين جزءا وارتفع القطب علينا درجة نظير تلك الدرجة فاننا نعلم اننا قد قطعنا من محيط جرم الارض جزءا من ثلثمائة وستين جزءا وهو نظير ذلك الجزء من الفلك فلو قسنا من ابتداء مسيرنا الى انتهاء مكاتنا الذي وصلنا اليه حيث ارتفع القطب علينا درجة فاننا نجد حقيقة الدرجة الواحدة من الفلك قد قطعت من الارض ستة وخمسين ميلا وثلاثي ميل منها خمسة وعشرون فرسخا فاذا ضربنا حصة الدرجة الواحدة وهو ما ذكر من الاميال في ثلثمائة وستين خرج من الضرب عشرون الفا واربعمئة ميل وذلك مساحة دور الارض فاذا قسمنا هذه الاميال

التي هي مساحة دور الارض على ثلاثة وسبع خرج من القسمة ستة آلاف واربعمائة واربعون ميلا وهي مساحة قطر الارض فلو ضربنا هذا القطر في مبلغ دور الارض لبلغت مساحة بسط الارض بالتكبير مائة الف الف واثنين وثلاثين الف الف وسثمائة الف ميل بالتقريب فعلى هذا مساحة ربع الارض المسكون بالتكبير ثلاثة وثلاثون الف الف ميل ومائة وخمسون الف ميل وعرض المسكون من هذا الربع بقدر بعد مدار المرطان عن القطب وهو خمسة وخمسون جزءا وسدس جزء وهذا هو سدس الارض وانتهاه الى جزيرة تولى في برطانية وهي آخر المعمور من الشمال وهو من الاميال ثلاثة آلاف وسعمائة واربعة وستون ميلا فاذا ضربنا هذا السدس الذي هو مساحة عرض الارض في النصف وهو مقدار الطول كان المعمور من الشمال قدر نصف ثلث الارض واما الطول فانه يقل لتضايق اقسام ككرة الارض ومقداره مثل خمس الدور وهو بالتقريب اربعة آلاف وثمانون ميلا وفي الربع المسكون من الارض سبعة اببحر كبار وفي كل بحر منها عدة جزائر وفيه خمس عشرة بحيرة منها ملح وعذب وفيه مائتا جبل طوال ومائتا نهر والاربعون نهرا طوالا ويشتمل على سبعة اقالم تحوى على سبعة عشرة الف مدينة كبيرة وقال في كتاب هروثيوس لما استقامت طاعة يوليس الملقب قبصر الملك في جامعة الدنيا تخير اربعين من الفلاسفة سماهم فامرهم ان يأخذوا له وصف حدود الدنيا وعدة بحارها وكورها اربابا فولى احدهم اخذ وصف جزء المشرق وولى آخر اخذ وصف جزء المغرب وولى الثالث اخذ وصف جزء الشمال وولى الرابع اخذ وصف جزء الجنوب فتمت كتابة الجميع على ايديهم في نحو من ثلاثين سنة فكانت جملة البحار المسماة في الدنيا تسعة وعشرين بحرا قد سموها منها بحيرة المشرق ثمانية وبحيرة الغرب ثمانية وبحيرة

الشمال احدى عشر ويحده الجنوب اثنان و عدة الجزائر المعروفة  
الامهات احدى وسبعون جزيرة منها في الشرق ثمان وفي الغرب  
ست عشرة وفي جهة الشمال احدى وثلاثون وفي جهة الجنوب  
ست عشرة و عدة الجبال الكبار المعروفة في جميع الدنيا ستة وثلاثون  
وهي امهات الجبال وقد سموها فيما فسروه منها في جهة الشرق  
سبعة وفي جهة الغرب خمسة عشر وفي الشمال اثنا عشر وفي الجنوب  
اثنان والبلدان الكبار ثلثة وستون منها في المشرق سبعة وفي  
المغرب خمسة وعشرون وفي الشمال تسعة عشر وفي الجنوب اثنا  
عشر وقد سموها والكور الكبار المعروفة تسع ومائتان منها  
في المشرق خمس وسبعون وفي المغرب ست وستون وفي الشمال ست  
وفي الجنوب اثنان وستون والانهار الكبار المعروفة في جميع الدنيا  
سته وخمسون منها لجزء الشرق سبعة عشر و لجزء الغرب ثلثة عشر  
ولجزء الشمال تسعة عشر و لجزء الجنوب سبعة ثم ان المخبرين عن هذا  
المعمر وحدوده وما فيه من الامصار والمدن والجبال والبحار  
والانهار والقفار والرمال مثل بطليموس في كتاب الجغرافيا وصاحب  
مختصر زجاري من بعده قسموا هذا المعمر بسبعة اقسام بسمونها  
الاقاليم السبعة بمحدود وهمية بين المشرق والمغرب متساوية في العرض  
مختلفة في الطول وقالوا والاقاليم السبعة كل اقليم منها كانه بساط  
مفروش قدمد طوله من الشرق الى الغرب وعرضه من الشمال الى  
الجنوب وهذه الاقاليم مختلفة الطول والعرض « فالاقليم الاول »  
اطول مما بعده وكذا الثاني الى آخرها فيكون السابع اقصر لما اقتضاه  
وضع الدائرة الناشئة من انحسار الماء عن كرة الارض وكل واحد من  
هذه الاقاليم عندهم منقسم بعشرة اجزاء من المغرب الى المشرق  
على التوالي وفي كل جزء الخبر عن احواله واحوال عمرانه فالاقليم  
الاول منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ثلث عشرة

ساعة" والسابع منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ست عشرة ساعة لان ما حاذى حد الاقليم الاول الى نحو الجنوب يشتمل عليه البحر ولا عمارة فيه وما حاذى الاقليم السابع الى الشمال لا يعلم فيه عمارة فجعل طول الاقاليم السبعة من الشرق الى الغرب مسافة اثنتي عشرة ساعة من دور الفلك وصارت عروضها تتفاضل نصف ساعة من ساعات النهار الاطول فاطولها واعرضها الاقليم الاول وطوله من المشرق الى المغرب نحو ثلثة آلاف فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب مائة وخمسون فرسخا واقصرها طولا وعرضها الاقليم السابع وطوله من المشرق الى الغرب الف وخمسمائة فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب نحو من سبعين فرسخا وبقية الاقاليم الخمسة فيما بين ذلك وهذه الاقاليم خطوط منوهمه لا وجود لها في الخارج وضعتها القدماء الذين جالوا في الارض ليقفوا على حقيقة حدودها ويتقنوا مواضع البلدان منها ويعرفوا طرق مسالكها هذا حال الريح المسكون واما الثلثة الارباع فانها خراب فجبهة الشمال واقعة تحت مدار الجدى قد افترط هناك البرد وصارت ستة اشهر ليلا مستمرا وهي مدة الشتاء عندهم لا يعرف فيها نهار وبظلم الهواء ظلمة شديدة وتجمد المياه لقوة البرد فلا يكون هناك نبات ولا حيوان ويقابل هذه الجهة الشمالية ناحية الجنوب حيث مدار سهيل فيكون النهار ستة اشهر بغير ليل وهي مدة الصيف عندهم فيحمر الهواء ويصير سموما محرقا يهلك بشد حره الحيوان والنبات فلا يمكن سلوكه ولا السكنى فيه واما ناحية الغرب فيمنع البحر المحيط من السلوك فيه لتلاطم امواجه وشدة ظلماته وناحية الشرق تمتع من سلوكه الجبال الشائخة وصار الناس اجمعهم قد انحصروا في الربع المسكون من الارض ولا علم لاحد منهم بالارض اى بالثلثة الارباع الباقية والارض كلها يجمع ما عليها من الجبال والبحار نسبتها الى

الفلك كنقطة في دائرة وقد اعتبرت حدود الاقاليم السبعة بساعات النهار وذلك ان الشمس اذا حلت برأس الجبل تساوى طول النهار والليل في سائر الاقاليم كلها فاذا انتقلت في درجات برج الجبل والثور والجوزاء اختلفت ساعات نهار كل اقليم فاذا بلغت آخر الجوزاء واول برج السرطان بلغ طول النهار في وسط الاقليم الاول ثلث عشرة ساعة سواء وصارت في وسط الاقليم الثاني ثلث عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الثالث اربع عشرة ساعة وفي وسط الاقليم الرابع اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الخامس خمس عشرة ساعة وفي وسط الاقليم السادس خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم السابع ست عشرة ساعة سواء وما زاد على ذلك الى عرض تسعين درجة يصير نهارا كله ومعنى طول البلد هو بعدها من اقصى العمارة في الغرب وعرضها هو بعدها عن خط الاستواء وخط الاستواء كما تقدم هو الموضع الذى يكون فيه الليل والنهار طول الزمان سواء فكل بلد على هذا الخط لا عرض له وكل بلد في اقصى الغرب لا طول له ومن اقصى الغرب على اقصى الشرق مائة وثمانون درجة وكل بلد يكون طوله تسعين درجة فانه في وسط ما بين الشرق والغرب وكل بلد كان طوله اقل من تسعين درجة فانه اقرب الى الغرب وابتعد من الشرق وما كان طوله من البلاد اكثر من تسعين درجة فانه ابعد من الغرب واقترب الى الشرق فقد ذكر القدماء ان العالم السفلى مقسوم سبعة اقسام كل قسم يقال له اقليم فاقليم الهند زحل واقليم بابل للمشتري واقليم الترك للمريخ واقليم الروم للشمس واقليم مصر لعطارد واقليم الصين للقمر وقال قوم الجبل والمشتري لبابل والجدي وعطارد للهند والاسد والمريخ للترك والميزان والشمس للروم ثم صارت السنة على اثني عشر برجاً فالجبل ومثلاه للمشرق والثور ومثلاه

للجنوب والجوزاء ومثلها للغرب والسرطان ومثلا للشمال قالوا  
وفي كل اقليم مدينتان عظيمتان بحسب بين كل كوكب الاقليم  
الشمس واقليم القمر فانه ليس في كل اقليم منهما سوى مدينة واحدة  
عظيمة وجميع مدائن الاقاليم السبعة وحصونها احدى وعشرون  
الف مدينة وست مائة مدينة وحصن بقدر دقائق درج الفلك وقال  
هرمس اذا جعلت هذه الدقائق روابع كانت اناس هذه الاقاليم  
واذا مات احد ولد نظيره ويقال ان عدد مدن الاقليم الاول  
من مطلع الشمس وقراها ثلثة آلاف ومائة مدينة وقرية كبيرة  
وان في الثاني الفين وسبعائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة  
وفي الثالث ثلثة آلاف وتسع وسبعون وفي الرابع وهو بابل الفان  
وتسعمائة واربع وسبعون وفي الخامس ثلثة آلاف وست مدن  
وفي السادس ثلثة آلاف واربعائة وثمان مدن وفي السابع ثلثة  
آلاف وثلثمائة مدينة وقرية كبيرة في الجزائر ثم ان الاول  
والثاني من الاقاليم المعروفة اقل عمرانا مما بعدهما وما وجد  
من عمراته فيتمثل به الخلاء والقفار والرمال والبحر الهندي الذي  
في الشرق منهما وامم هذين الاقليمين واناسيها ليست لهم الحكمة  
البالغة وامصاره ومدنه كذلك والثالث والرابع وما بعدهما بخلاف  
ذلك فالقفار فيها قليلة والرمال كذلك او معدومة واممها واناسيها  
تجاوز الحد من الكثرة وامصارها ومدنها تتجاوز الحد عددا  
والعمران فيها مندرج ما بين الثالث والسادس والجنوب خلاء كله  
وقد ذكر كثير من الحكماء ان ذلك لافراط الحر وقلة ميل الشمس  
فيها عن سمت الرؤوس وقد اوضح ذلك ابن خلدون ببرهانه وبتبين  
منه سبب كثرة العمارة فيما بين الثالث والرابع من جانب الشمال الى  
الخامس والسابع فالاقليم الاول يمر وسطه بالمواضع التي طول  
نهارها الاطول ثلث عشرة ساعة ويرتفع القطب الشمالي فيها عن

الافق ست عشرة درجة وثلاثا درجة وهو العرض وانتهاء عرض هذا الاقليم من حيث يكون طول النهار الاطول فيه ثلث عشرة ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض عشرون درجة ونصف درجة وهو مسافة اربعمائه واربعين ميلا وابتداءه من اقصى بلاد الصين فيمر فيها الى مايلي الجنوب ويمر بسواحل الهند ثم ببلاد السند ويمر في البحر على جزيرة العرب وارض اليمن ويقطع بحر القلزم فيمر ببلاد الحبشة ويقطع نيل مصر الى بلاد الحبشة ومدينة دنقله من ارض النوبة ويمر في ارض المغرب على جنوب بلاد البربر الى نحو البحر المحيط وفي هذا الاقليم عشرون جبلا فيها ما طوله من عشرين فرسخا الى الف فرسخ وفيه ثلثون نهرا طويلا منها ما طوله الف فرسخ الى عشرين فرسخا وفيه خمسون مدينة كبيرة وعامة اهل هذا الاقليم سود الالوان ولهذا الاقليم من البروج الجمل والنقوس وله من الكواكب السيارة المشتري وهو مع فرط حرارته كثير المياه كثير المروج وزرع اهله الذرة والارز الا ان الاعتدال عندهم معدوم فلا يثمر عندهم كرم ولا خنطة والبقر عندهم كثير لكثرة المروج وفي مسرقه البحر الخارج وراء خط الاستواء بثلاث عشرة درجة وفي مغربه النيل وبحر العرب ومن هذا الاقليم يأتي نيل مصر وشرقهم معمور بالبحر الشرقى الذى هو بحر الهند واليمن وهذا الاقليم مار من المغرب الى المشرق مع خط الاستواء بحده من جهة الجنوب وليس وراء هنالك الا القفار والرمال وبعض عارة ان صححت فهي كلا عارة ويليه من جهة شماله الاقليم الثانى ثم الثالث كذلك ثم الرابع والخامس والسادس والسابع وهو آخر العمران من جهة الشمال وليس وراء السابع الا الخلاء والقفار الى ان ينتهى الى البحر المحيط كالحال في ما وراء الاقليم الاول في جهة الجنوب الا ان الحلاء في جهة الشمال اقل بكثير من الخلاء الذى في جهة الجنوب ثم ان ازمة الليل

والنهار تتفاوت في هذه الاقاليم بسبب ميل الشمس عن دائرة معدل  
النهار وارتفاع القطب الشمالى عن آفاقها فيتفاوت قوس النهار  
والليل لذلك كما ذكرنا وفيه من جهة غربه الجزائر الخالدات  
التي منها بدأ بطليموس باخذ اطوال البلاد وليست في بسيط الاقليم  
وانما هي في البحر المحيط جزر متكررة اكبرها واشهرها ثلثة ويقال  
انها معمورة ﴿ والاقليم الثانى ﴾ حيث يكون طول النهار الاطول  
ثلث عشرة ساعة ونصف ويرتفع القطب الشمالى فيه قدر اربعة  
وعشرين جزءا وعشر جزء وعرضه من حد الاقليم الاول الى حيث  
يكون النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف وربع وارتفاع القطب  
الشمالى وهو العرض سبعة وعشرون درجة ونصف درجة  
ومساحة هذا الاقليم اربعمائة ميل وينسب من بلاد المشرق مارا  
ببلاد الصين الى بلاد الهند والسند ثم يلتقى البحر الاخضر وبحر  
البصرة ويقطع جزيرة العرب في ارض نجد وقهامة فيدخل في هذا  
الاقليم اليمامة والبحران وهجر ومكة والمدينة والطائف وارض  
الحجاز ويقطع بحر القازم فيمر بصعيد مصر الاعلى ويقطع النيل  
فيصير فيه مدينة قوص واخيخ واسنى وانصنا وحتوان  
ويمر في ارض المغرب على وسط بلاد افريقية فيمر على بلاد البربر الى  
البحر في المغرب وفي هذا الاقليم سبعة عشر جبلا وسبعة عشر  
نهارا طويلا واربعمائة وخسون مدينة كبيرة والوان اهل هذا  
الاقليم ما بين السمرة والسواد وله من البروج الجدى ومن السيارة  
زحل ويسكن هذا الاقليم الرحالة في المغرب حدالة وصنهاجة  
ولتونه ومسوفة ويتصل بهم رحالة مصر من الواح وفي هذا  
الاقليم يكون نخل وفيه مكة والمدينة ومن السماوة من اهل العراق  
الى رحالة الترك وهو متصل بالاول من جهة الشمال وقبالة المغرب  
منه في البحر المحيط جزيرتان من الجزائر الخالدات ﴿ والاقليم الثالث ﴾





وجرجان وقومس وطبرستان وقزوين والديلم والري واصفهان  
 وهمدان ونهاوند ودينور والموصل ونصيبين وآمد ورأس العين  
 وشبساط والرقه ويمر ببلاد الشام فيدخل فيه بالس ومسح  
 ولطيه وحلب وانطاكيه وطرابلس والصبيصه وجاة وصيدا  
 وطرسوس وعمورية والاذقيه ويقطع بحر الشام على جزيرة قبرس  
 ورودس ويمر ببلاد طنجة فينتهي الى بحر المغرب وفي هذا الاقليم  
 خمسة وعشرون جبلا كبيرا وخمسة وعشرون نهرا طوالا ومائتا  
 مدينة واثننا عشرة مدينة والوان اهلها ما بين النمرة والبياض  
 وله من البروج الجوزاء ومن السياره صطارده وفيه البحر الرومي من  
 مغربه الى القسطنطينيه ومن هذا الاقليم ظهرت الانبياء والرسل  
 صلوات الله عليهم اجمعين ومنه انتشر الحكماء والعلماء فانه وسط  
 الاقاليم ثلثه جنوبيه وثلثه شماليه وهو في قسم الشمس وبعده  
 في الفضيله الاقليم الثالث والخامس قائما على جنبه وبقية الاقاليم  
 منقطعه اهلوها ناقصون ومضطربون عن الفضيله لسماجه صورهم  
 وتوحش اخلاقهم كالزنج والحبشه واكثر ايام الاقليم الاول والثاني  
 والسادس والسابع يأجوج ومأجوج والتغرغر والصقاليه ونحوهم  
 وهو متصل بالثالث من جهه الشمال والاقليم الخامس وسطه  
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعه وارتفاع القطب  
 الشمالي وهو العرض احدى واربعون درجه وثلث درجه وابتداءه  
 من نهايه عرض الاقليم الرابع الى حيث يكون النهار الاطول خمس  
 عشرة ساعه ونصف ساعه والعرض ثلثا واربعين درجه ومسافته  
 نحو سون ومائتا ميل ويتدى من المشرق الى بلاد يأجوج ومأجوج  
 ويمر بشمال خراسان وفيه خوارزم واسبجياب وآذربيجان وورده  
 و بهستان واردين و خلاط ويمر على بلاد الروم الى روميه الكبرى  
 والاندلس حتى ينتهي الى البحر الذي في المغرب وفي هذا الاقليم

من الجبال الطوال ثلثون جبلا ومن الانهار الكبار خمسة عشر  
 نهرا ومن المدائن الكبار مائتا مدينة واكثر اهلها يبيض الالوان  
 وله من البروج الدلو ومن السيرة القمر  $\odot$  والاقليم السادس  $\odot$  وسطه  
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف ساعة  
 وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض نجسا واربعين درجة  
 وخمسي درجة وابتداءه من حد نهاية العرض الاقليم الخامس الى  
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف وربع ساعة  
 والعرض سبعا واربعين درجة وربع درجة ومسافة هذا الاقليم  
 مائتا ميل وعشرة اميال ويتسدى من المشرق فير بمساكن الترك  
 من الجرجير والتغرغر الى بلاد الخزر من شمال تخومهم على اللان  
 والشيرى وارض بركان والقسطنطينيه وشمال الاندلس الى البحر  
 المحيط الغربى وفي هذا الاقليم من الجبال الطوال اثنان وعشرون  
 جبلا ومن الانهار الطوال اثنان وثلثون نهرا ومن المدن الكبار  
 تسعون مدينة واكثر اهل هذا الاقليم الوانهم ما بين الشقرة والبياض  
 وله من البروج السرطان ومن السيرة المريج  $\odot$  والاقليم السابع  $\odot$   
 وسطه حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وسواء وارتفاع  
 القطب الشمالى وهو العرض ثمانيا واربعين درجة وثلثي درجة  
 وابتداءه هذا الاقليم من حد نهاية الاقليم السادس الى حيث يكون  
 النهار الاطول ست عشرة ساعة وربع ساعة والعرض خمسين  
 درجة ونصف درجة ومسافته مائة وخمسة وثمانون ميلا فتبين  
 ان ما بين اول حد الاقليم الاول وآخر حد الاقليم السابع ثلث  
 ساعات ونصف وان ارتفاع القطب الشمالى ثمانية وثلثون درجة  
 تكون من الاميال الفين ومائة واربعين ميلا ويتسدى الاقليم  
 السابع من المشرق على بلاد يا جوج وما جوج ويمر ببلاد الترك  
 على سواحل بحر جرجان مما يلي الشمال ويقطع بحر الروم على بلاد

جرجان والصقالبة الى ان ينتهي الى البحر المحيط في المغرب وبهذا الاقليم عشرة جبال طوال واربعون نهرا طوالا واثنان وعشرون مدينة كثيرة واهله شفر الالوان وله من البروج الميزان ومن السيارة الشمس وفي كل اقليم من هذه الاقاليم السبعة اتم مختلفه اللسن والالوان وغير ذلك من الطبائع والاخلاق والآراء والديانات والمذاهب والعقائد والاعمال والصنائع والعبادات والعبادات لا يشبه بعضهم بعضا وكذلك الحيوانات والمعادن والنبات مختلفه في الشكل والطعم واللون والريح بحسب اختلاف اهوره البلدان وتربه البقاع وعدوبة المياه وملوحتها على ما اقتضته طوابع كل بلد من البروج على افقه وحر الكواكب على مسامحة البقاع من الارض ومطارج شعاعاتها على المواضع كما هو مقرر في مواضعه من كتب الحكمة ليتدبر اولو النهى ويعتبر ذوو الحجب بتدبير الله في خلقه وتقديره لما يشاء وفعله لما يريد لا اله الا هو ومع ذلك فان الربع المسكون من الارض على تفاوت اقطاره مقسوم بين سبع امم كبار وهم الصين والهند والسودان والبربر والروم والترك والفرس فجنوب مشرق الارض في يد الصين وشماله في يد الترك ووسط جنوب الارض في يد الهند وفي وسط شمال الارض الروم وفي جنوب مغرب الارض السودان وفي شمال مغرب الارض البربر وكانت الفرس في وسط هذه الممالك قد احاطت بهم الامم الست

### ﴿ ذكر المعتدل من الاقاليم والمنحرف ﴾

قد بينا ان المعمور من هذا المتكسف من الارض انما هو وسطه لافراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال ولما كان الجانيان من الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد وجب ان تتدرج الكيفية من كليهما الى الوسط فيكون معتدلا فالاقليم الرابع اعدل الممران

والذي حفافيه من الثالث والخامس اقرب الى الاعتدال والذي يليهما والثاني والسادس بعيدان من الاعتدال والاول والسابع ابعد بكثير فلهذا كانت العلوم والصنائع والمباني والملابس والاقوات والقواصك بل والحيوانات وجميع ما يتكون في هذه الاقاليم الثلاثة المتوسطة مخصوصة بالاعتدال وسكانها من البشر اعدل اجساما والوانا واخلاقا واديانا حتى النوات فكلما توجد في الاكثر فيها ولم تقف على خبر بعثة في الاقاليم الجنوبية ولا الشمالية وذلك ان الانبياء والرسل انما يختص بهم اكمل النوع في خلقهم واخلاقهم قال تعالى \* كنتم خير امم اخرجت للناس \* وذلك ليم القبول لما ياتيهم به الانبياء من عند الله واهل هذه الاقاليم اكمل لوجود الاعتدال لهم فجهدهم على غاية من التوسط في مساكنهم وملابسهم واقواتهم وصنائعهم يتخذون البيوت المتجدة بالحجارة المنقطة بالصناعة وينتفعون في استجداء الآلات والمواصين ويذهبون في ذلك الى الغاية وتوجد لديهم المعادن الطبيعية من الذهب والفضة والحديد والتماس والرصاص والقصدير ويتصرفون في مصاملاتهم بالتقدين العزيزين ويعبدون عن الانحراف في عامة احوالهم وهؤلاء اهل المغرب والشام والحجاز واليمن والعراقيين والهند والسند والصين وكذلك الاندلس ومن قرب منها من الفرنجة والجلالقة والروم واليونانيين ومن كان مع هؤلاء اوقريبا منهم في هذه الاقاليم المعتدلة ولهذا كان العراق والشام اعدل هذه كلها لانها وسط من جميع الجهات واما الاقاليم البعيدة من الاعتدال مثل الاول والثاني والسادس والسابع فاهلها ابعد من الاعتدال في جميع احوالهم فبنائهم بالطين والقصب واقواتهم من الذرة والعشب وملابسهم من اوراق الشجر يخففونها عليهم او الجلود واكثرهم عرايا من اللباس وقواكه بلادهم وادمها غريبة التكوين مائلة الى

الانحراف ومعاملاتهم بغير الحبرين الشريفين من نحاس او حديد او جلود يقدرونها للمعاملات واخلاقهم مع ذلك قريبة من خلق الحيوانات العجم حتى يتقل عن الكثير من السودان اهل الاقليم الاول انهم يسكنون الكهوف والفياض ويأكلون العشب وانهم متوحشون غير مستأنسين يأكل بعضهم بعضا وكذا الصقابة والسبب في ذلك انهم لبعدهم عن الاعتدال يقرب عرض امرجتهم واخلاقهم من عرض الحيوانات العجم ويبعدون عن الانسانية بمقدار ذلك وكذلك احوالهم في الديانة ايضا فلا يعرفون نبوة ولا يدينون بشريعة الامن قرب منهم من جوانب الاعتدال وهو في الاقل النادر مثل الحبشة المجاورين لليمن الدائنين بالنصرانية فيما قبل الاسلام وما بعده لهذا العهد ومثل اهل مالى وكوكو والتكور المجاورين لارض المغرب الدائنين بالاسلام لهذا العهد يقال انهم دائنوا به في المائنة السابعة ومثل من دان بالنصرانية من امم الصقابة والافرنجية والترك من الشمال من سوى هؤلاء من اهل تلك الاقاليم المنحرفة جنوبا وشمالا فالدین مجهول عندهم والعلم مفقود بينهم ويجمع احوالهم بعيدة من احوال الاناسى قريبة من احوال البهائم \* ويخلق ما لا تعلمون \* ولا يعترض على هذا القول بوجود الين وحضرموت والاحقاف وبلاد الحجاز واليمامة وما يليها من جزيرة العرب في الاقليم الاول والثاني فان جزيرة العرب كلها احاطت بها البحار من الجهات الثلاث فكان لطوبتها اثر في رطوبة هوائها فنقص ذلك من اليبس والانحراف الذي يقتضيه الحر وصار فيه بعض الاعتدال بسبب رطوبة البحر \* وقد توهم بعض التساين عن لا علم لديه بطبائع الكائنات ان السودان هم ولد حام بن نوح اخنصوا بلون السواد لدعوة كانت عليه من ايد ظهر اثرها في لونه وفيما جعل الله من الرق في عقبه وينقلون في ذلك حكاية من خرافات القصص

ودعاء نوح على ابنه حام قد وقع في التوراة وليس فيه ذكر السواد وإنما دعا عليه بان يكون ولده عبدا لولد اخوته لا غير وفي القول بنسبته السواد الى حام فغفلة عن طبيعة الحر والبرد واثرهما في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات وذلك ان هذا اللون شمل اهل الاقليم الاول والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب فان الشمس تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة قريبة احدهما من الاخرى فتطول المسامنة عامة الفصول فيكثر الضوء لاجلها وبلغ القبط الشديد عليهم وتسود جلودهم لافراط الحر ونظير هذين الاقليمين مما يقابلهما من الشمال الاقليم السابع والسادس شمل سكانهما ايضا البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط في الشمال اذ الشمس لا تزال بافتقارهم في دائرة مرأى العين او ما قرب منها ولا ترتفع الى المسامنة ولا ما قرب منها فيضعف الحر فيها ويشد البرد عامة الفصول فتنبض النوان اهلها وتنبهي الى العودة وينبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط مرزقة العيون وبرش الجلود وصهوبة الشعور وتوسطت بينهما الاقاليم الثلاثة الخامس والرابع والثالث فكان لها في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط حفظ وافر والرابع ابلغها في الاعتدال غاية لنهايته في المتوسط فكان لاهله من الاعتدال في خلقهم وخلقهم ما اقتضاه مزاج اهويتهم وتبعه عن جانيه الثالث والخامس وان لم يبلغا غاية المتوسط لميل هذا قليلا الى الجنوب الحار وهذا قليلا الى الشمال البارد الا انهما لم ينهيا الى الانحراف وكانت الاقاليم الاربعة منحرفة واهلها كذلك في خلقهم وخلقهم فالاول والثاني للحر والسواد والسابع والسادس للبرد والبياض ويسمى سكان الجنوب من الاقليمين الاول والثاني باسم الحبشة والزينج والسودان اسماء مترادفة على الامم المتغيرة باسماء وان كان اسم الحبشة مختصا منهم بمن تيماء مكة واليمن والزينج بمن تيماء بحر الهند وليست هذه الاسماء لهم من اجل انتسابهم الى آدمي

اسود لاحام ولا غيره وقد تجد من السودان اهل الجنوب من يسكن  
الربع المعتدل او السبع المنحرف الى البياض فتبيض الوان اعتابهم  
على التدرج مع الايام وبالعكس فيمن يسكن من اهل الشمال او الرابع  
بالجنوب تسود الوان اعتابهم وفي ذلك دليل على ان اللون تابع  
لرئاج الهواء قال ابن سينا في ارجوزته في الطب

- \* بالزنج حر غير الاجساد \* حتى كسا جلودها سوادا
- \* والصقلب اكتسبت البياضا \* حتى غدت جلودها بضاضا

ولما اهل الشمال فلم يسموا باعتبار الوانهم لان البياض كان لونا لاهل  
تلك النقة الواضحة للاسماء فلم يكن فيه غرابة يحمل على اعتباره  
في التسمية لموافقته واعتياده ووجدنا سكانه من الترك والصقالبة  
والتغرغر والخرز والان والكثير من الافرنجة وباجوج ومأجوج اسماء  
متفرقة واجبيالا متعددة مسمين باسماء متنوعة واما اهل الاقاليم  
اثلة المتوسطة اهل الاعتدال في خلقهم وخلقهم وسيرهم وكافة  
الاحوال الطبيعية للاعتناء لديهم من المعاش والسكن والصنائع  
والعلوم والرئاسات والملك فكانت فيهم النبوات والملك والدول  
والشرائع والعلوم والبلدان والامصار والمباني والفراسة والصنائع  
الفائقة وسائر الاحوال المعتدلة واهل هذه الاقاليم التي وقفنا  
على اخبارهم مثل العرب والروم وفارس وبنى اسرائيل واليونان  
واهل الهند والصين ولما راى التساوي اختلاف هذه الامم  
بسماتها وشعارها حسبوا ذلك لاجل الانساب فعملوا اهل الجنوب  
كلهم السودان من ولد حام وارتابوا في الوانهم فتكلفوا نقل تلك  
الحكاية الواهية وجعلوا اهل الشمال كلهم اواكثهم من ولد  
يافت واكثر الامم المعتدلة واهل الوسط المتحلين للعلوم والصنائع  
والملل والشرائع والسياسة والملك من ولد سام وهذا الزعم وان



صادق الحق في انتساب هؤلاء فليس ذلك بقياس مطرد انما هو اخبار عن الواقع لان تسمية اهل الجنوب بالسودان والحبشان من اجل انتسابهم الى حام الاسود وما اداهم الى هذا القلط الاعتقادهم ان التميز بين الامم انما يقع بالانساب فقط وليس كذلك فان التميز للجيل او الامة يكون بالنسب في بعضهم كما للعرب وبني اسرائيل والفرس ويـكـون بالجهة والسمة كما للنج والحبشة والصقالية والسودان ويكون بالعوائد والشعار والنسب كما للعرب ويـكـون بغير ذلك من احوال الامم وخواصهم وميزاتهم فتعبر القول في اهل جهة معينة من جنوب او شمال بانهم من ولد فلان المعروف لما شملهم من نحلة اولون او سمة وجدت لذلك الاب انما هو من الاغاليط التي وقع فيها الغفلة عن طبائع الاكوان والجهات وان هذه كلها تنبدل في الاعقاب ولا يجب استمرارها سنة الله في عباده \* ولن تجد لسنة الله تبديلا \* والله ورسوله اعلم بغيبه واحكم وهو المولى المنعم الرؤوف الرحيم

### ﴿ ذكر المساجد العظيمة في العالم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى فضل من الارض بقاعا اختصها بتشريفه وجعلها موطن العبادة يضاعف فيها الثواب ويغنى بها الاجور واخبرنا بذلك على السن رسله واتبعائه لطفا بعباده وتسهيلا لطرق السعادة لهم وكانت المساجد الثلاثة هي افضل بقاع الارض حسب ما ثبت في الصحيحين وهي مكة والمدينة وبيت المقدس ﴿ اما البيت الحرام ﴾ الذي بمكة فهو بيت ابراهيم عليه الصلوة والسلام امره الله ببنائه وان يؤذن في الناس بالحج اليه فبناه هو وابنه اسمعيل كما نصه القرآن وقام بما امره الله فيه وسكن اسمعيل به مع

هاجر ومن نزل معهم من جرهم الى ان قبضهما الله ودفنا بالحجر  
 منه \* وببيت المقدس بناه داود عليه السلام وسليمان امرهما الله ببناء  
 مسجده ونصب هياكله ودفن كثير من الانبياء من ولد اسحق عليه  
 السلام حواليه والمدينة مهاجر نبيتنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم  
 امره الله تعالى بالهجرة اليها واقامة دين الاسلام بها فبنى مسجده  
 الحرام بها وكان لمجده الشريف في تربتها فهذه المساجد الثلاثة قرة  
 عين المسلمين ومهوى افئدتهم وعظمة دينهم وفي الاثمار من فضلها  
 ومضاعفة الثواب في مجاورتها والصلوة فيها كثير معروف فلنشر الى  
 شئ من الخبر عن اولية هذه المساجد الثلاثة وكيف تدرجت احوالها  
 الى ان كل ظهورها في العالم \* فاما مكة فاوولينها فيما يقال ان آدم  
 صلوات الله عليه بناها قبالة البيت العمور ثم هدمها الطوفان بعد  
 ذلك وليس فيه خبر صحيح يعول عليه وانما اقتسوه من محل الآية  
 في قوله \* واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل \* ثم بعث  
 الله ابراهيم وكان من شأنه وشأن زوجته سارة وخبرتها من هاجر ما هو  
 معروف واوحى الله اليه ان يترك ابنته اسمعيل وامه هاجر بالفلاة  
 فوضعهما في مكان البيت وسار عنهما وكيف جعل الله لهما من  
 اللطف في نبع ماء زمزم ومرور الرفقة من جرهم بهما حتى احتملوهما  
 وسكنوا اليهما ونزلوا معهما حوالى زمزم كما عرف في موضعه فاتخذ  
 اسمعيل بموضع الكعبة بيتا يأوى اليه وادار عليه سياجا من السدوم  
 وجعله زربا لقمته وجاء ابراهيم صلوات الله عليه مرارا لزيارته من  
 الشام امر في آخرها بيناء الكعبة مكان ذلك الزرب فبناه واستعان  
 فيه بابنته اسمعيل ودعا الناس الى حجه وبقي اسمعيل ساكنا به ولما  
 قبضت امه هاجر وقام بنوه من بعده بامر البيت مع اخوالهم من  
 جرهم ثم العماليق من بعدهم واستمر الحال على ذلك واناس يهرعون  
 اليها من كل افق من جميع اهل الخليفة لا من بني اسمعيل ولا من

غيرهم ممن دنا او نأى فقد نقل ان التبابعة كانت تحج البيت وتعطفه وان تبعاكساها الملاء والوصائل وامر بتطهيرها وجعل لها مفتاحا ونقل ايضا ان الفرس كانت تحجه وتقرب اليه وان قرأى الذهب الاذين وجدهما عبد المطلب حين احتقر زمزم كانا من قرابتهما ولم يزل يجرهم الولاية عليه من بعد ولد اسمعيل من قبل خوثولتهم حتى اذا خرجت خراصة واقاموا بها بعدهم ماشاء الله ثم كثر ولد اسمعيل وانتشروا ونشعوا الى كنانة ثم كنانة الى قريش وغيرهم وساءت ولاية خراصة فغلبتهم قريش على امره واخرجوهم من البيت وملكوها عليهم يومئذ قصي بن كلاب فبنى البيت وسقفه بخشب الدوم وجريد النخل قال الاعشى

\* حلفت بثوبي راهب الدير والى \* بتاها قصي والمضاض بن جرهم \*

ثم اصاب البيت سيل ويقال حريق وتهدم واما دوا بناءه وجعوا النفقة لذلك من اموالهم وانكسرت سفينة بساحل جدة فاشتروا خشبها للسقف وكانت جدرانه فوق القامة فجعلوها ثمانية عشر ذراعا وكان الباب لاصقا بالارض فجعلوه فوق القامة لثلاث تدخله السيول وقصرت بهم النفقة عن اتمامه فقصروا عن قواعده وتركوا منه ستة اذرع وشبرا ادا دواها يمدار قصير يطاف من ورائه وهو الحجر وبقي البيت على هذا البناء الى ان تحصن ابن الزبير بمكة حين دعا لنفسه وزحفت اليه جيوش يزيد بن معاوية مع الحصين بن غير السكوني ورمى البيت سنة اربع وستين فاصابه حريق يقال من اللفظ الذي رموا به على ابن الزبير فاما دوا بناءه احسن ما كان بعد ان اختلفت عليه الصحابة في بناءه واحتج عليهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها \* لولا قومك حديثوا عهد بكفر لرددت البيت على قواعده ابراهيم ولجعلت له بايين شرقيا وغربيا \* فهدمه وكشف عن

اساس ابراهيم عليه السلام وجع الوجوه والاكابر حتى ماينوه واشار عليه ابن عباس بالتحري في حفظ القبلة على الناس فادار على الاساس الخشب ونصب من فوقها الاستار حفظا للقبلة ويث الى صنعاء في الفضة والكلس فحملها وسأل عن مقطع الحجارة الاول فجمع منها ما احتاج اليه ثم شرع في البناء على اساس ابراهيم عليه السلام ورفع جدرانها سبعا وعشرين ذراعا وجعل لها يابن لاصقين بالارض كما روى في حديثه وجعل قريشها وازرها بالرخام وصاغ لها المفاتيح وصفائح الابواب من الذهب ثم جاء الحجاج لحصاره ايام عبد الملك ورمى على المسجد بالتجنيقات الى ان تصدعت حيطانها ثم لما ظفر يابن الزبير شاوور عبد الملك فيما يشاء وزاده في البيت فامر بهدمه ورد البيت على قواعد قريش كما هي اليوم ويقال انه ندم على ذلك حين علم صحة رواية ابن الزبير لحديث عائشة وقال وددت اني كنت جلت اباخبيب في امر البيت وثأته ما تحمل فهدم الحجاج منها سته اذرع وشبرا مكان الحجر وبنائها على اساس قريش وسد الباب الغربي وما تحت عتبة يابها اليوم من الباب الشرقي وترك ساورها لم يغير منه شيئا فكل البناء الذي فيه اليوم بناء ابن الزبير وبنائه الحجاج في الخائط صله ظاهرة للعيان لجه ظاهرة بين البنائين والبناء متميز عن البناء بمقدار اصبع شبه الصدع وقد لم ويعرض هاهنا اشكال قوي لثاقته لما يقوله الفقهاء في امر الطواف ويحذر الطائف من ان يميل على الشاذروان الدائر على اساس الجدر من اسفلها فيقع طوافه داخل البيت بناء على ان الجدر انما قامت على بعض الاساس وترك بعضه وهو مكان الشاذروان وكذا قالوا في تقيل الحجر الاسود لا بد من رجوع الطائف من التقييل حتى يستوى قائما ثلا يقع بعض طوافه داخل البيت واذا كان الجدران كلها من بناء ابن الزبير وهو انما على اساس ابراهيم فكيف يقع

هذا الذى قالوه ولا مخلص من هذا الا باحد امرين اما ان يكون  
الحجاج هدم جميعه واماده وقد نقل ذلك بجاعه الا ان العيان  
في شواهد البناء بالحمام ما بين بئرين وتميز احد الشقين من اعلاه  
عن الآخر في الصنعة يرد ذلك واما ان يكون ابن الزبير لم يرد  
البيت على اساس ابراهيم من جميع جهاته وانما فعل ذلك في الحجر  
فقط ليدخله فهي الآن مع كونها من بناء ابن الزبير ليست على  
قواعد ابراهيم وهذا بعيد ولا يحصى من هذين والله تعالى اعلم \*  
ثم ان مساحة البيت وهو المسجد كان فضاء للطائفتين ولم يكن عليه  
جدر ايام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وابى بكر من بعد ثم كثر  
الناس فاشتري عمر رضى الله عنه دورا هدمها وزادها في المسجد  
وادار عليها جدارا دون القامة وفعل مثل ذلك عثمان ثم ابن زبير  
ثم الوليد بن عبد الملك وبناه بعد الزحام ثم زاد فيه المنصور وابنه  
المهتدي من بعده ووقفت الزيادة واستقرت على ذلك لعهدينا  
وتشريف الله لهذا البيت وعنايته به أكثر من ان يحاط به وكفى من  
ذلك ان جعله مهبطا للوحى والملائكة ومكانا للعبادة وفرض له شعائر  
الحج ومناسكه ووجب لحرمه من سائر نواحيه من حقوق التعظيم  
والحق ما لم يوجب لغيره فنع كل من خالف دين الاسلام من دخول  
ذلك الحرم ووجب على داخله ان يتجرد ومن الخطيئة الا ازارا يستره  
وحى العائذ به والرائع فى مساحه من مواقع الاوقات فلا يرام فيه  
خائف ولا يصاد له وحش ولا يختطب له شجر وحد الحرم الذى  
يختص بهذه الحرمه من طريق المدينة ثلثة اميال الى التنعيم ومن  
طريق العراق سبعة اميال الى الثنية من جبل المنقطع ومن طريق  
الطائف سبعة اميال الى بطن غمرة ومن طريق جدة سبعة اميال  
الى منقطع العنابر هذا شأن مكة وخبرها وتسمى ام القرى وتسمى  
الكعبة لعلوها من اسم الكعب ويقال لها بكة قال الاصمعي لان الناس

بيك بعضهم بعضا اليها اى يدفع وقال مجاهد باء بكة ابدلوها بما  
كما قالوا لازب ولازم لقرب المخرجين وقال الخنفي بالباء البيت وباليم  
البلد وقال الزهرى بالباء للمسجد كله وباليم الحرم وقد كانت الامم  
منذ عهد الجاهلية تعظمه والملوك تبعث اليه بالاموال والذخائر  
ككسرى وغيره وقصة الاسياق وغزالي الذهب معروفة وقد وجد  
رسول الله صلعم حين افتتح مكة في الجب الذي كان فيه سبعين الف  
اوقية من الذهب مما كان الملوك يهدون للبيت فيها الف الف دينار  
مكررة مرتين بجائتي قطار وزنا وقال له على بن ابي طالب يا رسول الله  
لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ثم ذكر لابي بكر فلم يحركه  
هكذا قال الازرقى وفي البخارى بسنده الى وائل قال جلست الى شيبه  
بن عثمان وقال جلس الى عمر بن الخطاب فقال هممت ان لا ادع فيها  
صفراء ولا يضاء الا قسمتها بين المسلمين قلت ما انت بفافل قال ولم  
قلت لم يفعله صاحبك فقال هما اللذان يقتدى بهما وخرجه ابو  
داود وابن ماجه واقام ذلك المال الى ان كانت فتنة الافطس وهو  
الحسن بن الحسين بن علي بن علي زين العابدين ستة تسع وتسعين  
ومائة حين غلب على مكة عمد الى الكعبة فاخذ ما في خزانها وقال  
ما تصنع الكعبة بهذا المال موضوعا فيها لا ينفع به نحن احق به نستعين  
به على حربنا واخرجه وتصرف فيه وبطلت الذخيرة من الكعبة  
من يومئذ ذكر ذلك كله ابن خلدون في تاريخه وفي كتابنا  
« رحلة الصديق الى البيت العتيق » من شان الكعبة ومكة ومناسك  
الحج والعمرة ما يغني قال القاضي محمد بن علي الشوكاني في « ارشاد  
السائل الى دليل المسائل » عمارة المقامات بمكة المكرمة بدعة باجاع  
المسلمين احدثها شر ملوك الجراكسة فرح بن برقوق في اوائل المائة  
التاسعة من الهجرة واذكر ذلك اهل العلم في ذلك العصر ووضعوا  
فيه مؤلفات وقد بينت ذلك في غير هذا الموضع وبالله العجب

من بدعة يحدثها من هو من شر ملوك المسلمين في خير بقاع الارض كيف لم يقضب لها من جاء بعده من الملوك المسائلين الى الخير لا سيما وقد صارت هذه المقامات ميما من اسباب تفريق الجماعات وقد كان الصادق المصدوق ينهى عن الاختلاف والفرقة ويرشد الى الاجتماع والالفة كما في الاحاديث الصحيحة بل ينهى عن تفريق الجماعات في الصلوات وبالجمل فكل عاقل متشعر يعلم انه حدث بسبب هذه المذاهب التي فرقت فرق الاسلام مقسدة اصيب بها الدين واهله وان من اعظمها خطرا واشدها على الاسلام ما يقع الآن في الحرم الشريف من تفريق الجماعات ووقوف كل طائفة في مقام من هذه المقامات كأنهم اهل اديان مختلفة وشرائع غير مؤتلفة فانا لله وانا اليه راجعون \* واما رفع المنارات فاصل وضدها لمقصد صالح وهو اسماع البعيد عن محل الاذان وهذه مصلحة مسوقة اذا لم تعارضها مفسدة فان عارضتها مفسدة من المقاسد المخافة للشرعية فدفع المقاسد مقدم على جلب المصالح كما تقرر ذلك في الاصول واما تشييد البنيان ورفع فئق حاجة الانسان فقد ورد النهي عنه والوعيد عليه وثبت انه صلح امرهم ببعض الابنية وليس ذلك مجرد بدعة بل خلاف ما ارشد اليه الشارع انتهى كلامه ﴿ واما بيت المقدس ﴾ وهو المسجد الاقصى فكان اول امره ايام الصابئية موضع الزهرة وكانوا يقربون اليه الزيت فيما يقربونه يصبونه على الصخرة التي هناك ثم دثر ذلك الهيكل واتخذها بنو اسرائيل حين ملكوها قبلة لصلاتهم وذلك ان موسى صلوات الله عليه لما خرج ببني اسرائيل من مصر لتخليكهم بيت المقدس كما وعد الله اباهم اسرائيل واباه اسحق من قبله واقاموا بارض التيه امره الله باتخاذ قبة من خشب السنت عين بالوحى مقدارها وصقتها وهياكلها وتمثيلها وان يكون فيه التابوت ومائدة بصحافها

ومثارة بقتاديلها وان يضع مذبحاً للقربان وصف ذلك كله في التوراة  
اكل وصف فصنع القبة ووضع فيها تابوت العهد وهو التابوت الذي  
فيه الألواح المصنوعة عوضاً عن الألواح المزلّة بالكلمات العشر  
لما تكسرت ووضع المذبح عندها وعهد الله الى موسى بان يكون  
هارون صاحب القربان ونصبوا تلك القبة بين خيامهم في التيه  
يصلون اليها ويتقربون في المذبح امامها ويتعرضون للوحى عندها  
ولما ملكوا السليم وبقيت تلك القبة قبلتهم ووضعوها على الصخرة  
بيت المقدس واراد داود عليه السلام بناء مسجد على الصخرة  
مكائنا فلم يتم له ذلك وعهد به الى ابنه سليمان فبناه لارب سنين من  
ملكه ونحسائه سنة من وفاة موسى واتخذ عمده من الصفر وجعل به  
صرح الزجاج وغشى ابوابه وحيطاته بالذهب وصاغ هياكله وتمائله  
واوعيته ومثارتة ومفناحه من الذهب وجعل في ظهره قبراً لوضع فيه  
تابوت العهد وهو التابوت الذي فيه الألواح وجاء به من صهيون بلد  
ابيه داود تحمله الاسباز والكهونية حتى وضعه في القبر ووضع  
القبة والاولوية والمذبح لكل واحد حيث اعد له من المسجد واقام كذلك  
ما شاء الله ثم خربه بخت نصر بعد ثمانمائة سنة من بنائه واحرق التوراة  
والعصا وصاغ الهياكل ونثر الاحجار ثم لما اعادهم ملوك الفرس بناء  
عزرنبي بنى اسرائيل لعهد باعانة يهون ملك الفرس الذي كانت  
الولادة لبني اسرائيل عليه من سبي بخت نصر وحد لهم في بنائه  
حدوداً دون بناء سليمان بن داود عليهما السلام فلم يجاوزوها  
ثم تداولتهم ملوك اليونان والفرس والروم واستعمل الملك لبني اسرائيل  
في هذه المدة ثم لبني خصمان من كهنتهم ثم لصهرهم هيردوس ولبنه  
من بعده وبني هيردوس بيت المقدس على بناء سليمان عليه السلام  
وثائق فيه حتى اكمله في ست سنين فلما جاء طيطش من ملوك الروم  
وغلبهم وملك امرهم خرب بيت المقدس ومعجدها وامر ان يزرع



مكانه ثم اخذوا الروم بدين المسيح عليه السلام ودانوا بتعظيمه ثم اختلف حال ملوك الروم في الاخذ بدين النصارى تارة وتركه اخرى الى ان جاء قسطنطين وتنصرت امه هيلانه وارسلت الى القدس في طلب الخشبة التي صلب عليها المسيح برغمهم فاخبرها القساسة بانه رمى بخشبته على الارض والقي عليها القمامات والقاذورات فاستخرجت الخشبة وبنت مكان تلك القمامات كنيسة القمامة كانها على قبره برغمهم وخربت ما وجدت من عمارة البيت وامرت بطرح الزبل والقمامات على الصخرة حتى غطاها وخفي مكانها جراه برغمها لما فعلوه بقبر المسيح ثم بنوا بازاء القمامة بيت لجم وهو البيت الذي ولد فيه عيسى عليه السلام وبقي الامر كذلك الى ان جاء الاسلام وحضر عمر اقمح بيت المقدس وسال عن الصخرة فارى مكانها وقد علاها الزبل والتراب فكشف عنها وبني عليها مسجدا على طريق البداوة وعظم من شأنه ما اذن الله من تعظيمه وما سبق من ام الكتاب في فضله حسب ما ثبت ثم احتفل الوليد بن عبد الملك في تسيد مسجده على سنن مساجد الاسلام بما شاء الله من الاحتفال كما فعل في المسجد الحرام وفي مسجد النبي صلى بالمدينة وفي مسجد دمشق وكانت العرب تسميه بلاط الوليد والزعم ملك الروم ان يعث الفعلة والمال لبناء هذه المساجد وان يثقفوها بالفسيفساء فاطاع لذلك وتم بناؤها على ما اقترحه ثم لما ضعف امر الخلافة اعوام الخمسمائة من الهجرة في آخرها وكانت في ملكة الصيدين خلفاء القاهرة من الشيعة واختل امرهم زحف الفرنجة الى بيت المقدس فلكوه وملكوا معه عامة قنوق الشام وبنوا على الصخرة المقدسة منه كنيسة كانوا يعظمونها ويتقنون بيتاتها حتى اذا استقل صلاح الدين بن ايوب الكردي بملك مصر والشام ومحا اثر الصيدين وبدعهم زحف الى الشام وجاهد من كان به من الفرنجة حتى ظلمهم على بيت المقدس وعلى ما كانوا

ملكوه من ثغور الشام وذلك لثوثنانين وخسمائة من الهجرة  
وهدم تلك الكنيسة واظهر الصخرة وبني المجد على التحوالى  
هو عليه اليوم لهذا العهد ولا يعرض لك الاشكال المعروف في  
الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع فقال مكة  
قيل ثم اى قال بيت المقدس قيل فكيف بينهما قال اربعون سنة فان  
الدة بين بناء مكة وبين بناء بيت المقدس بمقدار ما بين ابراهيم  
وسليمان لان سليمان بنى وهو بنى على الالف بكثير واصلم ان  
المراد بالوضع في الحديث ليس البناء وانما المراد اول بيت عين للعبادة  
ولا يبعد ان يكون بيت المقدس عين للعبادة قبل بناء سليمان بمثل  
هذه المدة وقد نقل ان الصابئة بنوا على الصخرة هيكل الزهرة فلعل  
ذلك انما كانت مكانا للعبادة كما كانت الجاهلية تضع الاصنام والتماثيل  
حوالى الكعبة وفي جوفها والصابئة الذين بنوا هيكل الزهرة كانوا  
على عهد ابراهيم عليه السلام فلا يبعد مدة الاربعين سنة بين وضع  
مكة للعبادة ووضع بيت المقدس وان لم يكن هناك بناء كما هو المعروف  
وان اول من بنى بيت المقدس سليمان عليه السلام ففهمه فقيه حل  
هذا الاسكال واما المدينة فهي المعما يثب فهي من بناء يثرب  
بن مهلائل من العمالة وملكها بنو اسرائيل من ايديهم فيما ملكوا  
من ارض الحجاز ثم جاورهم بنو قيلة من غسان وغلّبهم عليها  
وعلى حصونها ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة اليها لما سبق من عناية  
الله بها فهاجر اليها ومعه ابوبكر وتبعه اصحابه ونزل بها وبني  
مسجد ربه في الموضع الذي كان الله قد اعده لذلك وشرفه  
في سابق ازالة وآواه ابناء قيلة ونصروه فذلك سموا الانصار وتمت كلمة  
الاسلام من المدينة حتى علت على الكلمات وغلب على قومه وقبح مكة  
وملكها وظن الانصار انه يتحول عنهم الى بلده فاهمهم ذلك  
فخطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبرهم انه غير متحول حتى اذا قبض

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ملجأ الشريف بها وجاء في فضلها من الأحاديث الصحيحة ما لا يخفى به ووقع الخلاف بين العلماء في تفضيلها على مكة وبه قال مالك رحمه الله لما ثبت عنده في ذلك من النص الصحيح عن رافع بن خديج أن النبي صلى الله عليه وسلم قال \* المدينة خير من مكة \* نقل ذلك عبد الوهاب في المعونة إلى أحاديث أخرى تدل بظاهرها على ذلك وخالف أبو حنيفة والشافعي رحمه الله وأصبحت على كل حال ثابته المسجد الحرام وجنح إليها لأم بأقنعتهم من كل أوب فإنظر كيف تدرجت الفضيلة في هذه المساجد المعظمة لما سبق من عناية الله لها وتفهم سر الله في السكون وتدرج على ترتيب محكم في أمور الدين والدنيا وأما غير هذه المساجد الثلاثة فلا نعلم في الأرض إلا ما يقال من شأن مسجد آدم عليه السلام بسمرقند من جزائر الهند لكنه لم يثبت فيه شيء يعمل عليه وقد كانت للام في القديم مساجد يعظمونها على جهة الديانة يزعمهم منها بيوت النار للفرس والهند والصين وهاكل اليونان وبيوت العرب بالحجاز التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم بهدمها في غزواته وقد ذكر المسعودي منها بيوتا لسنا من ذكرها في شيء أذهى غير مشروعة ولا هي على طريق ديني ولا يلتفت إليها ولا إلى الخبر عنها ويكفي في ذلك ما وقع في التواريخ فمن أراد معرفة الأخبار فعليه بها والله يهدي من يشاء سبحانه وتعالى عما يشركون ذكر ذلك كله ابن خلدون وقد عقدنا فصلا في اتفاضل بين مكة والمدينة في كتابنا رحلة الصديق إلى البيت العتيق وذكرنا فيه أنه قال محمد بن علي الشوكاني في «نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار» بعد ما ذكر أدلة الفريقين بالسطح أن الاستيعاب ببيان الفاضل من هذين الموضعين الشريفين كالاشتغال ببيان الأفضل من القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم والكل من فضول الكلام الذي لا يتعلق به فائدة غير الجدال

والخصام وقد افضى النزاع في ذلك واشباهه الى فتق وتلفق  
 حجج واهية كاستدلال الهلب على افضلية المدينة بأنها هي التي  
 ادخلت مكة وغيرها من القرى في الاسلام فصار الجميع في صحائف  
 اهلها وبأنها تنفي الحديث كما ثبت في الحديث الصحيح وقد اجيب  
 عن هذين الاستدلالتين في موضعه انتهى \* وعن ابي سعيد الخدري  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى \* لا تشد الرحال الا الى ثلاثة  
 مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى \* متفق  
 عليه وصورة هذا الحديث نفي والمراد به النهي كأنه قال لا يستقيم  
 شرطا ان يقصد المساجد او البقاع الاخرى بالزيارة الا هذه البقاع  
 الثلاثة لاختصاصها بما اختصت به من المزايا التي شرفها الله تعالى  
 بها وقال اهل الاصول خبر الشارع أكد من الامر والنهي  
 وقد استدلل بهذا الحديث جمع من اهل العلم اكبرهم شيخ الاسلام  
 احمد بن تيمية رضي الله عنه وارضاه على منع السفر للزيارة الى  
 مشاهد الانبياء والاولياء ومقابر المشايخ والاصفياء وهو استنباط  
 حسن السلك وبه قال مالك امام دار الهجرة والقاضي عياض  
 ومن خالفه في ذلك او طعن عليه لم يأت بما يشفي العليل ويروى  
 القليل وقد بسطنا الكلام على هذا الحديث في مؤلفاتنا بسطا لا نقا  
 ومهدناه بهذا فاننا في شاء الاطلاع على مباحثه فعليه \* بمسك الختام  
 شرح بلوغ المرام \* وامثاله فقيه مقنع وبلاغ والذين لم يلقوا معنار  
 ما آتاه الله من العلم والعمل قد اقاموا عليه الطامة الكبرى في هذه  
 المسئلة واخواتها ولهم في ذلك فلاقل وزلازل قديما وحديثا  
 ليس هذا موضع ذكرها والحق الذي لا يحصى عنه هو ما دل  
 عليه حديث البلب بظاهره وله شواهد من الاخبار الصحيحة والآثار  
 المأثورة

\* وعين الرضا عن كل عيب كليله \* ولكن عين السخط تبدي المساويا \*  
 وفق الله اخواتنا من المسلمين الى القول الحق والعمل الصديق على  
 مراد الله في كتابه العزيز ومراد رسوله في السنة المطهرة وجنتنا  
 وابائهم عما لم يرد فيه نص من القرآن والحديث او لم يقل به سلف  
 الامة وانتمها او لم يعمل به احد من الصحابة والتابعين والدين اتبعوهم  
 باحسان وكم من آية وسنة دلت على الاتباع ونهت عن التقليد  
 والابتداع وهي لا تخفى على من عرف دواوين الاسلام ومارس  
 القرآن ولكن مفسد الجهل والتعصب اكثر من ان تضبط او تحيط  
 بها الاذهان وكم للعلماء من كتب ضخمة ورسائل جمة في هذا الشأن  
 في لسان العرب والعجم تدفع بها اهل الايمان في صدور التاكثين  
 والمارقين من اهل الطغيان فمن قدر الله له السعادة في الازل يوفق  
 لها ويكون علمه له عليها دليلا ومن جعله شقيا في علمه فهو لا ينتهى  
 اليه سبيلا

\* ولا بد من شكوى الى ذي مروة \* بواسيك او يسليك او يتوجع \*  
 وهذا زمان جاء فيه الجهل وحلى مذاقه وذهب عنه العلم برته  
 وطاب فراقه لا ترى واحدا من الف يحزن على عقباء انما يبكي كل  
 واحد منهم على دنياه فهم \* الذين ضل سعيهم في الحيوه الدنيا وهم  
 يحسبون انهم يحسنون صنعا \* حتى نبعت فرقة لعهدنا هذا في مملكة  
 الهند تقول بالله النيجرية وتنصر النصارى وتخدل المسلمين بادلة  
 واهية وسكوك شيطانية وحجج داحضة ولها دعاة في ديارها يدعون  
 ضمعة العقول وسفهاء الاحلام الى قبول قولها وحسين فعلها  
 وما هي باول فتنة حدثت في الاسلام او قارورة كسرت فيه فكهم  
 من دجاجله كاذبة خاطئة ظهرت قديما في الملة الخفة وكم بلغت  
 الشريعة الصادقة من ايديها الفاسدة وارتآها الكاسدة انواع المحن

والمشقة وتلاها رونقها في بنة الولاية ثم ادرك الله سبحانه وتعالى  
 ثارها على ايدي حاة الدين القويم وسالكي الصراط المستقيم  
 السادة القادة وانجز وعده ونصر حزنه وصدق رسوله وعبدته فيما  
 قال \* لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى يأتي امر الله \*  
 فرحم الله عبدا ابصر الحق حقا واتبعه ورأى الباطل باطلا واجتنبه  
 وانتصف من نفسه كما انتصف من غيره ولم يبال بقبول الحق ورده  
 وآثر الحق على الخلق ونصر الله ورسوله في اتباع كتابه وسنة  
 رسوله ولم يقلد آراء الرجال ولم يلتفت الى كتب القيل والقال  
 واخذ الدين من حيث اخذه السلف الصالحاء واقتبس الانوار من  
 مشكاة مصابيح السنة البيضاء وعلم ان الرأي ثلثة في مكان الدين  
 وتحريف في سواذج الشرع المبين وانما القضاء ما قضى الله به والرسول  
 في الكتاب والسنة على السنة الفصول من اهل القرآن والحديث  
 جهينة الاخبار وصيبة الآثار ودارسى الرق المنزل من السماء وآخذى  
 السنن من رجال الصدق والصفاء ورواة المز والعلاء واملى  
 الصالحات ومقدمى الروايات على الصناعات واثق حرب الله الا  
 ان حزب الله هم المفلحون وتلك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان  
 هم الخاسرون والله يهdy الى الحق من يشاء اللهم كن لي حيتما  
 كنت ولا تشمت في الاعداء

### ﴿ ذكر حكم الصاوة والصوم في ارض التسعين ﴾

قال الشيخ رفيع الدين الدهلوى في بعض افادته لم اجد احدا من  
 اهل العلم تكلم في ذلك ولم يذكر الفقهاء في كتاب من كتب الفقه  
 حكم هذه المسئلة بالخصوص ولعل السلف من العلماء لما رأوا هذا  
 الموضع من الارض لا يسكن فيه حيوان ففضلا عن نوع الانسان

ولا يمكن ذلك طووا كنه البحث عن ذكرها وعلموا ان لا فائدة في البحث عن ذلك لان الشمس بعدت عن تلك الارض جدا واستوت عليها البرودة غاية الاستيلاء حتى لم يمكن العيش بها لذى حياة ابداء فان الحياة تتوقف على الحرارة الفريزية وهي لا توجد هناك فكيف يعيش او كيف يوجد بها حيوان وحيث البحث عن حكم الصلوة والصوم في تلك البقعة من الارض المفروضة عبث لا جدوى تحته ولكن القرآن العزيز يستفاد منه حكمها في هذا الموضع من الارض وصورته هكذا ان الشمس اذا دخلت بمركتها الخاصة في البروج الشمالية من الحمل الى آخر السنبلة لا تغيب عند سكانها في تمام دورة اليوم واليلة بل تقطع كل يوم مدارا بحركة فلك الافلاك وعلى هذا ينبغي ان يجعل المصلي مدار كل يوم حصتين ويعتبر احدهما يوما ويصلي فيه للصلوات الثلاث الصبح والظهر والعصر في مواقيتها بتقسيم ذلك المدار على تلك الاوقات ويعتبر النصف الآخر ليلا ويصلي فيه المغرب اولا ثم اذا بلغت الشمس ربع المدار يصلي العشاء الآخرة وهذا حكم الصلوة حين تكون الشمس في المدارات الشمالية ظاهرة في انظار سكانها واما اذا كانت في البروج الجنوبية من الميزان الى آخر الحوت فيقدر المدارات الجنوبية كما كان قدر المدارات الشمالية وينصف اليوم واليلة ويعتبر احد النصفين ليلا والآخر يوما لان كلا من المدارات الشمالية والجنوبية متساوان لا تفاوت بينهما وان وجدا متفاوتين في النظر باختلاف الاوج والحضيض تفاوتنا غير محسوس واما الصوم فيستفهم من اهل المراكب التي تأتي من قرب الارض المعمورة اى شهر هذا من الشهور القمرية فاذا اخبروهم بذلك حسبوا كل شهر ثلثين يوما من الشهور القمرية الاخرى فاذا جاء شهر رمضان على ذلك الحساب يجعل نصف المدار يوما والنصف الآخر ليلا ويصوم بالتهار ويفطر بالليل كما ذكرنا في الصلوة وهذا

هو الطريق السهل وان كانت هناك آلات الهجامة ومعرفة التقاويم كما يذكر ان في بلاد الروم اجراسا تصنع لمعرفة الشهور يعرفون بها جلة تشكلات الشهر القمري من اوله الى آخره فيعتبر بهذه الآلة اولا بشهر رمضان ثم بالآلة اخرى ساعات اليوم واليلة ويفطر الصائم على وقفها ويمكن ان يعرف منازل القمر من ابتداء ذلك الشهر ويجعل كل منزل منها قسمين فيعتبر نصفا منه اليوم ونصفا الليل واسهل الطرق ان القمر منطقتة المائلة تقبل خمس درجات من منطقة البروج فاذا كان القمر في المنازل الشمالية كان مداره دائم الظهور على سكان تلك الارض فينصف كل مدار وبصوم ويفطر واذا سار القمر في البروج الجنوبية يعمل على ذلك الحساب الكائن في المنازل الشمالية وهذا الحكم دل عليه قوله تعالى \* هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب \* ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج وهي اثنا عشر برجاً ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها منزلاً ويكون انقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل والمعنى لتعلموا عدد الشهور والايام والساعات وما يتفرع عليها مثل الصلوة والصوم وحلول الديون ووجوب المشاهدة وغير ذلك وقوله تعالى \* الشمس والقمر بحسبان \* اي يحسبان بحساب البروج والمنازل لا يمدوانها يعني بهما تحسب الاوقات والآجال فان قيل ان اوقات الصلوات موقوفة على ساعات الليل والنهار طوبه كانت او قصيرة فيجب ان يصلى ثلث صلوات في ستة اشهر وصلاتين في الستة الاخرة وكذلك الصوم في الشرع انما يجب بطلوع القمر في اول الشهر وعلى هذا اذا طلع القمر على سكان تحت القطب يحركته الخاصة بصوم من هناك بطلوعه واذا سار نحو الجنوب يفطر من بها بسيره \* قلت هذه الصورة تخالف مقصود الشرع ومقصود الآيات



الكرامة بوجوده احدها ان انقسام اوقات الصلوة على ساعات اليوم والليله انما يتعلق بحركة اولية هي اسرع الحركات بحركة الشمس الخاصة بها في فلكها قال الله تعالى \* وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا \* اي يخلف احدهما صاحبه اذا ذهب احدهما جاء الآخر فهما يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والنقصان فمن فاته عمله في احدهما قضاء في الآخر والمعنى يذكر باللسان او القلب او بشكر نعمه ربه عليه بالجسد والجوارح فعمل من هذه الآية ان اليوم والليل المتعلقين بالحركة الاولى هما المتعنان للذكر والشكر والصوم داخل في الشكر لان الصائم يصوم بذنه بترك الغذاء لله تعالى وثانيها ان الصلوة انما فرضت لاجل ان يتوجه العبد الى خالقه ساعة فساعة بفاصلة بسيرة ومسافة قليلة ويعبده هكذا حتى يستوى لون التوجه والعبادة على روحه ونفسه ويذهب عنه صغ الغفلة والسكره فان تقع هذه القضية في عام خمس مرات لا تؤثر في الروح والجسد اصلا بل نفس وكذلك الصوم ان امتد افطاره الى ستة اشهر في حق سكان تلك الارض لكان لهم تكليف بما لا يطاق فان الامتناع من الاكل والشرب الى هذه الغاية الطويلة مهلك في مجارى العادات وقد نطق الكتاب العزيز بنفي هذا التكليف قال تعالى \* لا يكلف الله نفسا الا وسعها \* وايضا قال تعالى عند ذكر فرضية الصوم \* كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات \* والظاهر ان عد الايام في شهر واحد يكون في اقل من شهر عرفا فيعدون مثلا ايام الشهر ويقولون يوم او يومان او ثلثة ايام او اربعة ايام واذا تجاوزوا الشهر قالوا شهر او شهران او ثلثة اشهر او شهران ونصف فعمل ان الصيام لا يزيد على شهر فضلا عن ان يزيد الى ستة اشهر وقال بعض المتفقهين موردا للشبهة في هذا

المقام ان في كتب الاصول ان الصلوة والصوم انما سبب وجوبهما الوقت وليس في ارض التسعين وقت لهما بمعنى لا طلوع ولا زوال ولا غروب في كل يوم حتى نجيب الصلوة والصوم والسبب لا يتحقق الا بوجود السبب والجواب عنه ان المراد بكون الوقت سببا لوجود هو العلامة والا فاصل السبب في الوجوب انما هو حكم الله سبحانه حكم به لحكمة مقصودة فالسبب في وجوب الصلوة حقيقة التنبه بذكر الخالق وفكره ودفع الغفلة عن تذكره وفي الصوم كسر النفس وضمها بترك المألوفات الى مدة طويلة وهذه الاسباب تلازم وجود نوع الانسان انما كان وكيفما كان وعلى ان الشرع الشريف فيه يسري يمكن استخراج حكم الصلوة والصوم بطريق آخر وهو اذا كان اليوم سنة اشهر والليل ستة اشهر يستحيل عادة ان يبقى يقظانا ويشغل بالخواجج تلك المدة على الاتصال في النهار او ينام بلا حس وحركة الى تلك المدة الطويلة بحكم الجبلية البشرية بل لا بد ان يفرق بين هذه المدة ويجعل وقتنا للاستراحة والنوم ووقتنا آخر لا لكسب والمعاش فهذا الوقت يكون في حقه يوما ويصلى فيه صلوات النهار والوقت الاول يكون ليلا ويصلى فيه صلوة الليل في اول الوقت واوسطه وكذلك يعمل في الصوم وفي افطاره وهذا طريق سهل يوافق قواعد الفقه لان العرف والعادة له اعتبار في بعض الاحكام عند الضرورة والقرآن الكريم ينير الى اصل هذا المطلب قال الله تعالى \* فالحق الاصباح وجعل الليل سكنا والتمس والقمر حسبنا \* اي بحسب معلوم للشهور والاعوام لا يجاوزاته حتى ينتهي الى اقصى منازلها وقال تعالى \* ومن رجهه جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله \* يعني جعل الليل للسكون والاستراحة واليوم لكسب المعاش وهذه العبارة فيها لف ونشر مرتب وعلم منها ان الليل وقت للاستراحة حقيقة كيفما كان

وكذلك اليوم وقت لا يتناهى الفضل وهو المعاش كيقما يكون ولا يقف  
ذلك على طلوع الشمس والقمر وغروبهما انتهى كلامه

### ﴿ ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البقار ﴾

بلقار بضم الباء الموحدة فسكرون اللام والالف بين العين والجيم  
وازاء وضبطه في القاموس بلا الف وقال العامة تقول بلقار وهي  
مدينة الصقالبة ضاربه في الشمال شديدة البرد انتهى • يطلع الفجر  
فيها قبل غروب الشفق ويفقد وقت العشاء والوتر وكذلك وقت  
الفجر أيضا في اربعينية الصيف ففادهما مكلف بهما يجب عليه صلوة  
العشاء والوتر ويقدر الوقت كما في أيام الدجال والمراد بالتقدير ما قاله  
الشافعية من انه يكون وقت العشاء في حقه بقدر ما يقب في الشفق  
في اقرب البلاد اليه والاول اظهر والوجوب عليه قضاء لا اداء وبه  
افتي البرهان الكبير واختاره الكمال وقد يقال لا مانع من كونها  
لا اداء ولا قضاء وقيل ان الصلوة الواقعة بعضها في الوقت وبعضها  
خارجة يسمى ما وقع منها في الوقت اداء وما وقع خارجه قضاء  
اعتبارا لكل جزء بزمانه وقيل لا يكلف بهما لعدم السبب وبه جزم  
في الكثرة والدرر واللتقي وبه افتي البقالي ووافقه الحلواني والمرغيناني  
ورحمه الشرنبلالي والحلي واوسا المقال ومنع ما ذكره الكمال وقد  
كرر على الحلبي الفاضل المحشي بالنقض واتمسر للحقق بما يطول  
قال في الدر المختار ولا يساعده اى الكمال حديث الدجال لانه وان  
وجب اكثر من ثلثمائة ظهر مثلا قبل الزوال ليس كسئلتنسا لان  
المفقود فيه العلامة لا الزمان اما فيها فقد فقد الامران انتهى •  
قال الشامي والاحسن في الجواب عنه انه لم يذكر حديث الدجال  
ليقاس عليه مسئلتنا اوليها دالة وانما ذكره دليلا على افتراض

الصلوات الخمس وان لم يوجد السبب افتراضا عاما وما اورد عليه من عدم الافتراض على الخائض والكافر يجاب عنه بما قاله المحشي من ورود النص باخراجهما من العموم هذا وقد اقر ما ذكره المحقق تليذه العلامة المحققان ابن امير حاج والشيخ قاسم والحاصل انهما قولان مضطمان ويتايد القول بالوجوب بانه قال به امام مجتهد وهو السافى كما نقله في الحلية عن المتولى عنه انتهى \* والمراد بالامرئين العلامة وهي غيوبة الشفق قبل الفجر والزمان المعلوم وهو ما تقع فيه الصلوة فيه اداء ضرورة ان الزمان الموجود قبل الفجر هو زمان المغرب وبعده هو زمان الصبح فلم يوحد الزمان الخاص وليس المراد فقد اصل الزمان كما لا يخفى نعم اذا قلنا بالتقدير هنا يكون الزمان موجودا تقديرا كما في ايام الدجال فلا يرد على المحقق الكمال ذكره التامى \* اقول وصل الينا في هذا الزمان احدى سنة الف ومائتين واحدى وتسعين مؤلف للشيخ الاجل والخبر الاكل هارون بن بهاء الدين المرجاني شهاب الدين البقارى سلمهما الله تعالى على يد الحاج الحبيب الشيخ محمد احسن الطيب الحائى پورى الفقه في مسئلتنا هذه واطال فيها غاية الاطالة ولم يدع لقائل عدم الوجوب حجة ولا مقالة وسماء بناظورة الحق في فرضية امشاء وان لم يبق الشفق فلنخلص هنا كلامه ونهحر مراده بما يتضح به الصواب ويحيى الحق ويذهب الباطل ويهتلى به كل جيد طافل \* فاقول قال سلمه الله تعالى وعافاه وعلى معارج العلى رقاء قد ثبت فرضية كل واحدة من الصلوات الخمس بالكتاب والسنة واجماع الامة على كل واحد من المكلفين من غير اختصاص باهل قطر دون قطر وحصرها على عصر دون عصر وكل واحدة منها على قدم سواء في عموم الفرضية وشعول الوجوب ودخولها تحت كليات الدلائل القطعية وعمومات البراهين اليقينية فهذا مما لا مساغ للارتياح فيه لاحد فانها اظهر من

الشمس واين من الامس لانس الحاجة الى تفصيل الامر فيه وبسط الكلام في مبانيه ففرضيتها موزعة على اوقاتها المعروفة في الدين ضرورة غدوة وظهيرة وعشية ومساء وزلفة وانما شذ شذمة قليلة من احداث الامة واخلاف المتفهمة وزعموا ان العشاء ساقطة عن سكان بعض الاقطار في عدة ايام من السنة ينتهي قصر لياليها الى ضايعة لا يغيب الشفق فيها توهمها منهم ان وجود الوقت الذي هو سبب لوجوب الصلوة وطريق لها وشرط لتحقيقها يتوقف على غيوبة الشفق وهو زعم ساقط وتوهم لا مساغ له قط وذلك لان ادنى مراتب السبب ان يكون ملائما للسبب وهو متف بين الصلوة والوقت قطعا ولان السبب لا يجوز ان يكون كل الوقت لوجوب الصلوة لمن صار اهلا لها في آخر الوقت ولا البعض منه لصحة الاداء ممن اتاها في غير ذلك الجزء المعين ولا الغير المعين مطلقا لعدم وجوب ادائها ولا قضائها ولا الغدبة عنها على من اعترضه عدم الاهلية في آخر الوقت من موت او جنون مطبق او حبس او نفاس ولا الجزء المقارن للاداء لوجوب قضائها على المساهل الذي لم يشرع فيها بل تعطل في الوقت كله مع ان الجزء المقارن ليس له تقدم على الصلوة اصلا فكيف يكون سببا موجبا لها ومؤديا اليها وبالجملة جعل الوقت سببا للعبادة بما هو وقت غير معقول وما ذكروه في الاستدلال عليه فضول لا يرتضيه القبول وقوله سبحانه \* اقم الصلوة لدلوك الشمس \* انما يدل على السببية ان لو كان اللام للتعطل وهو في حيز المنع فانها ترد على معان فقد جعلها في القاموس هنا بمعنى بعد وجعلها للتوقيت وجعلها المجد ايضا بمعنى عند قال ابن الهمام وهو استعمال محقق في اللغة وعلى ذلك قوله تعالى \* فطلقوهن لعدتهن \* وهو المفهوم من قوله صلح في حديث جابر \* هذا حين دلكت الشمس \* ثم لا شك ان الوقت محقق في حق من هو ليس باهل

الصلوة لاشتغاله على احواله مع علم الوجوب عليه فينقذ من ذلك ان السبب امر وراء الوقت وقد ذهب الفقهاء المتقدمون والعلماء المحققون الى ان سبب وجوب العبادات توالي نعم الله تعالى وتواتر انعامه واحسانه اليها في كل وقت ومن كل وجه وصلى كل حال كما دلت عليه الآيات الكريمات والاحاديث الصحيحة ثم النعم لما كانت غير داخله تحت الضبط والاحصاء وكان الوقت ظرفا لحدوثها اذيرت الصلوات معه ووزعت على اوقاتها تيسيرا للعباد واقامة للظرف مقام المفروق ثم ان الوقت مقدار محدود من زمان غير محدود وهو امر يندبى الانية وان كان خفى اللمية لان الزمان مقدار متجدد غير قار فليجعله ماشئت وسمه به وانما جعل الطلوع والزوال والغروب والقيوبة وامثالها علامات لوجود الصلوات ومعرفة لها ليتمكن بها العامة والخاصة بحضور الاوقات المهيئة للصلوات ولوسلم ان الوقت سبب الوجوب مع عدم مساعفه فانما ينتفى وجوب الصلوة بانتفائه علاماته المفارقة من غيبوبة الشفق وغيوبتها والذي ثبت من الاوقات لا نسلم انتفاءه بانتفاء تلك العلامات ثم حديث امامة جبريل وغيره مما ذكر فيه غيبوبة الشفق في بيان وقت صلوة العشاء والمغرب لا تدل اصلا على استزاد غيبوبته لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء لان قوله حين غاب الشفق وان احتمل بالنظر الى نفس اللفظ امرين احدهما تقدير المدة المهيئة وقتا لصلوة المغرب بالمدة الفاصلة بين غروب الشمس وغيوبية الشفق في البلاد التي كانوا فيها من غير ان يكون تحقق العلامة شرطا لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء بل يكون الشرط تحقق المدة الفاصلة فقط سواء تحقق العلامة اولاً وثانيهما اعتبار غيبة الشفق شرطا لخروج الوقت ودخوله لكن بالنظر الى تمام الحديث في هذه الرواية والى الدالة الخاصة يضمنل هذا الاحتمال المرجوح بالكلية ويتعين الشق

الاول مراد منه \* اما اولا فلان في نظاره لم تعتبر العلامات المذكورة شرطا لدخول وقت وخروج وقت مثلا صيرورة ظل كل شيء مثله او مثليه ليست بشرط لخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر لعدم تحقق ذلك في غيم الهواء ويوم المصعب افترى انه يسقط عن سكانها صلوة الظهر او لا يكلف اهلها بها وكذلك افطار الصائم وحرمة الطعام والشراب عليه شرط لدخول وقت المغرب ووقت الفجر قطعا ضرورة انتفاء الصائم في بعض ايام السنة وكذلك الحال في الروايات الفقهية من نحو قولهم وقت المغرب من غروب الشمس الى غيبة الشفق ووقت العشاء منه الى طلوع الفجر معناه ان امتداد الوقت مقدر بذلك القدر وان لم يتحقق العلامة كيف لا فان غيبة الشفق كما اخذت في دخول وقت العشاء اعتبرت في خروج وقت المغرب فلو كان شرطا لما تحقق خروج وقت المغرب اصلا فين لا يغيب عنهم الشفق ولا يوجد حين يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم عند اولئك ومقتضاة سقوط الفجر عنهم وعدم وجوب صوم الشهر عليهم وهو باطل بالنص والاجماع \* واما ثانيا فلان حديث امامة جبريل عليه السلام وحديث طائفة وعمر وابي موسى وبريدة وابي سعيد وفي رواية عن ابي هريرة وابي برزة وعبد الله بن عمرو بن العاص قد اعتبر في بيان آخر وقت العشاء ثلث الليل وفي رواية عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وانس وطائفة وعمر وابي سعيد نصف الليل ثم ما تضمن حديث بريدة من قوله صللم \* وقت صلاتكم بين ما رأيتم \* وحديث الامامة والوقت ما بين هذين الوقتين تشريع عام لمعوم خطابه عليه السلام ومقاده ان يكون آخر وقت العشاء لجميع الامم ثلث الليل او نصفه والثلث والنصف متحقق في جميع الالبان في كل قطر يوجد فيه غروب الشمس وطلوعها فيوجد آخر وقت العشاء

عند اهل ذلك القطر وان لم يتحقق الغيوبة ومن ضروره تحقق اوله لا محالة فلو حل قوله صلح حين غاب الشفق على اشتراط تحقق الغيوبة يلزم ان يتناقض مفاد اول الحديث ومفاد آخره وهو محال في كلام الشارع المعصوم عن الخطأ والكذب ولئن حل على الاشتراط فيكون مخصوصا لعمومه بالنسبة الى الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ومخصص كلام الطحاوي في هذه الاحاديث انه يظهر من مجموعها ان آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر اذ قد ورد في رواية لعائشة انه صلح اعتم بها حتى ذهب عامة الليل وفي رواية لابن عمر الى آخر الليل وعن ابي موسى الاشعري انه كتب اليه عمر صل العشاء اي الليل شئت ولا تغفلها وفي رواية عنه انه صلح اخرها حتى انهار الليل وغير ذلك وكلاهما في الصحيح قال ثبت ان الليل كله وقت لها ولكنها على اوقات ثلثة الى الثلث افضل والى النصف دونه وما بعده دونه \* واما ثالثا فلانه على ذلك التقدير يكون مناقضا لحديث جابر بن عبدالله انه صلح صلى العشاء قبل غيوبة الشفق وحديث ابي هريرة صلاها حين ذهبت ساعة من الليل ولما مر عن عمر صل اي الليل شئت اخرجه الطحاوي بطرق رجاله ثقة ولحديث نعمان بن بشير كان النبي صلح يصلحها لسقوط القمر لثالثة ولا ريب ان غروب القمر في الليلة الثالثة من رؤيته ليس بشرط لدخول وقت العشاء في جميع ايام الدهر فان المقصود من النقل بلفظ ظاهره المواظبة ببيان التشروع العام لجميع الامة ولو فرض على منوال فرض المحال ان الحديث بالنسبة الى الامرين على قدم سواء في الاحتمال فما اخرجه مسلم في صحيحه من رواية نواس بن سمعان من حديث الدجال وفيه قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته نكفينا فيه صلوة يوم قال \* لا قدروا له \* يلحق بيانا لهذا المحتمل وكذلك هذه احاديث غيره في هذا المعنى فلو شرط غيبه



الشفق لدخول وقت العشاء لزم نسخ عومات الكتاب وبحكمات الادلة الواردة في ايجاب الصلوات الخمس على كل مؤمن ومؤمنة بالنسبة الى سكان الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ولذلك اختلف في مفاده فقهاء الامة وعلما الله فان اصحابنا وسفيان الثوري واحد ومالكا في روايه والشافعي في قوله القديم ذهبوا الى ان وقت المغرب يمتد الى غروب الشفق مع اختلافهم في الشفق وذهب الاوزاعي وابن المبارك والشافعي في قوله الجديد ومالك في روايه الى انه قدر ما يصلي خمس ركعات متوسطات بوضوء واذان واقامة فحسب ويدخل وقت العشاء بعده والشفق هو الياسض عند ابي حنيفة واحد بن حنبل والمزني والصفرة فيما اختاره الجويني والجريرة عند آخرين وذهب ابو سعيد الاصطخري من الشافعية الى ان آخر وقت العشاء الى نصف الليل وقال الحسن بن زياد آخر وقت العصر الى اصفرار الشمس فقط ومن مذهب المخالفين ان وقت الظهر والعصر واحد وكذا وقت المغرب والعشاء وجواز الجمع بين الصلاتين في السفر والحضر ولو كان قطعاً لزمه الاجماع ولا ساء هذا الخلاف فيما بين هؤلاء هذا والمذهب ان العلامات حيث ما تحققت يجب مراعاتها ولا يجوز الساهلة في تحقيقها تحصيلاً لليقين وسلوكاً لطريق الاحتياط وعلا بقوله صلح \* دع ما يريبك الى ما لا يريبك \* ومهما لم يكن اعتبارها ولم يتيسر مراعاتها فلا يعبأ بها ولا يعتمد عليها في اسقاط ما ثبت من افرائض بالادلة القطعية من الكتاب والسنة والاجماع وهل في ذلك من ريبه فيقدر وقت المغرب بمدة يغيب فيها الشفق في الايام الاعتدالية والافطار الاستوائية ثم يدخل وقت العشاء ان امكن ذلك والا فبقدر ما يغيب فيه اسرع من غيبته في هذه الايام والافطار ثم الاسرع فالاسرع فان لم يمكن ذلك بان لا يكون بين غروب الشمس وطلوعها الا زمان قليل لا يسع فيه التقدير بشئ فالواجب

اذن ايقاع المغرب والعشاء والفجر بين الغروب والطلوع فان لم يكن بينهما مدة تسع فيها تلك القرائن فيسقط اعتبار تلك العلامات بالكلية ويرجع الامر الى التقدير في كل صلوة للضرورة ويكون اداء لما ثبت فرضيته بالادلة المطلقة في الوجوب وتلخيص البيان ان كون الاوقات اسبابا للوجوب الصلوة ووجودها مشروطا بتحقق العلامات مما لا مساع له قط فلا نسلم فقد الاوقات بانتفاؤها ولا سقوط الصلوات بفقدانها واوقدر التسليم في ذلك لما عرف منها علامة بقاطع من نص الشارع وهو القدوة والظهيرة والعشيه والمساء والزلفة واما نحو صيرورة الظل وغيوبة الشفق فلو ثبت شرطا فلما ثبت بدليل ظني ومداخل من الرأي على انه ربما يسقط بحكم الشرع اعتبار الاركان فضلا عن الشرائط والاسباب كالاقرار في الايمان وطواف الزيارة في الحج والقيام والقراءة والركوع والسجود للمعذرة وقد تقرر في مفره ان الاسباب والشرائط انما تعتبر بحسب الامكان ولا يسقط الممكن بسقوط ما ليس ممكن هذا وانه لو انتفت تلك العلامات المعرفة للمدة الفاصلة بين اوقات الصلوات اصلا بان لا يتحقق غروب الشمس ولا طلوعها مدة مديدة نصف سنة او اقل او يان تطلع الشمس كما تغرب فان مثل هذه المعمورة متحقق لا محالة فان العمارة موجودة في عرض ست وستين من الشمال معروفة من لندن عصر بطليوس بل في خارج دائرة قطب البروج فان عرض ثمان وستين قد بلغ اليه الحكيم المسكوبي وفيه قلعة للروس يقال لها « قوله » لا تغرب فيها الشمس من اول الجوزاء الى اول الاسد مدة اثنين وستين يوما ولا تطلع من حادى عشر القوس الى عشرين من الجدى مدة تسعة وثلاثين يوما وربما يردها اشخاص من اهل الاسلام من افراد العسكر في خدمات الدولة ويعترض عليهم هذه الحالة ويطول ايامهم على النجاسة كما في ايام الدجال وتحت القطبة واقصى المنطقة الباردة

لا تغرب الشمس أكثر من ستة أشهر فانه لا تطلع الشمس فيها ولا تغرب  
 إلا بحركتها الخاصة الشرقية. ويمكن ان يكون طول يوم واحد كسنة  
 من حيث الحكمه \* وهل تجب الصلوات الخمس والصوم وسائر  
 العبادات المتعلقة بالاوقات على سكان هذه الاقطار لم يرقه كلام  
 في كتب المتقدمين ولم يرد خبر عنهم في تصانيف واحد من الكبار  
 المتبحرين وقد كانت المسئلة معركة فيما بين العلماء المتأخرين من اهل  
 القرن السادس وبعده في وجوب العشاء والوتر وعدمه على من لا يجد  
 وقتهما بان لا يتحقق المدة الفاصله التي هي مدة غروب الشفق في  
 الايام المعتدلة والاقطار المتوسطة في الفتاوى الظهيرية والمضمرات  
 والتارخانية وغيرها افنى البرهان الكبير في اهل بلد كما تغرب الشمس  
 يطلع الفجر ان عليهم صلوة العشاء والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد  
 وقت الاداء \* وقال ابن الهمام في فتح القدير وافنى البرهان الكبير  
 بوجوبهما وفي التبيين شرح الكنتز للزيلعي عن المرغيناني عن البرهان  
 الكبير نحوه وقال التمرتاشي الغزي في تنوير الابصار وفاقده وفتهما  
 مكلف بهما وقال سرى الدين المعروف بابن السخنة في انذخار  
 الاشرفية ان الصحيح خلاف ما اختاره صاحب الكنتز في هذه المسئلة  
 وقال في ترجمه الكنتز ان الفتوى على الوجوب وفي المحيط البرهاني  
 عن الصدر الكبير انه ليس عليهم صلوة العشاء هكذا كان يفتي ظهير  
 الدين المرغيناني ونحوه في المضمرات وفي خلاصه الفتاوى ولو كانوا  
 في بلدة اذا غربت الشمس طلع الفجر لا يجب عليهم صلوة العشاء وفي  
 الكافي للنسفي ولا يجب العشاء على قوم لم يجدوا وقته بان يطلع الفجر  
 كما غربت الشمس لعدم سبب الوجوب وهو وقته وفي الكنتز ومن لم يجد  
 وقتهما لم يجبا وذكر الزاهدي في المجتبى شرح المختصر عن البدر  
 الطاهر نحو ما في المحيط ونحوه في جواهر الفقه لطاهر بن سلام  
 الخوارزمي وقد نسب الفتوى بالوجوب الى ظهير الدين المرغيناني

في غير واحد من الشروح وغيرها • وبالجمله تأخذ القول بالوجوب هو برهان الدين الكبير ومأخذ القول بعدمه هو الصدر الكبير برهان الأئمة واختلف عن الرضينائي وقد شارك في هذا القلب والقبه رجلان من بيت واحد ولم يبين احد ان المفتي في هذه الحادثة اليهما احدهما ظهير الدين ابو الحسن علي بن عبد العزيز بن عبد الرزاق الرضينائي مات سنة ست وخمسة و هو جدد صاحب الخلاصة لامة وعم والدفاضينان وثانيهما ابنه ظهير الدين ابو المحاسن حسن بن علي الرضينائي صاحب كتاب الاقضية وغيرها والظاهر ان تلك الفتوى بالوجوب منسوبة اليه ثم صححه كلام الزيلعي رفع الاحتمال وتبين انه هو المراد من الرضينائي ومن برهان الدين الكبير هو ابو محمد عبد العزيز بن عمر الروزي بمشه سلطان سنجر بن ملك شاه السلجوقي الى بخارا في مهم وسماء صدرها سنة خمس وتسعين واربعمائة وهو المعروف بالصدر الماضي والصدر الكبير وبرهان الدين الكبير وبرهان الأئمة وهو ابو الصدور وهذا القلب مقارنا لوصفه بالكبير لم يقع الا عليه واما التعبير بالصدر الكبير وبرهان الأئمة وبرهان الدين فقد وقع عليه وعلى جماعة من اولاده وغيرهم ولعل المفتي بالسقوط كان احدهم ان صح ذلك ولا يساعد عصر واحد منهم ان يحكى عنه ظهير الدين الرضينائي الا الصدر الماضي والدهم واخاف ان يكون الزيلعي اخطأ في نقله عن الرضينائي ذلك وادى انه اخذ من الفتاوى الظهيرية وزعم ان صاحبها ظهير الدين الرضينائي وجرى من جاء بعده ممن نسب اليه انقول بالوجوب على اثره وليس كما زعم بل هو ظهير الدين محمد بن احمد البخاري مات سنة تسع عشرة وستائة وبالجمله ان طائفة من احداث الجهال المتعصين على الحق المنهكين في التقليد المتهاكين في اضاعة الصلوات قد حرفوا عبارة الظهيرية والضميرات وغيرها وزادوا فيها كلمة ليس النافية وسلطوها على

الوجوب زعما منهم انه لو لم تكن موجودة في العبارة لكان آخر الكلام منافيا لاوله حيث قال والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد وقت الاداء وهو زعم سقيم وهم عقيم فان عبارات تلك الكتب محكمة في عدم هذه الكلمة والنسخ منها مطردة عليه وقد عرفت ان الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا ومن افق بالوجوب لم يبال بعدم الوقت وذهب الى وجوبه مع عدمه لان الوقت غير مقصود بالذات ولا بسبب حقيقة ويسقط اعتباره يادنى سبب كما في عرفة ومزدلفة وايام الدجاء بالاتفاق ويجوز الجمع بين الظاهر والعصر في وقت احدهما وكذا المغرب والعشاء عند مالك والشافعي ومن وافقهما وقد اخرج الشيخان عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الاحزاب قال \* لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة \* فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم لم يرد ذلك منا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف احدا منهم وقد روى ان بعضهم صلاها بعد ما انتصف الليل وقد قام الدليل القطعي على وجوب العشاء بعد غروب الشمس فلا يجوز تركها باتقاء سبب جعلي محتمل للسقوط والتكليف انما هو بقدر الوسع فيجب ادائها وان لم يتحقق الوقت اصلا لثبوت اصل الوجوب في الذمة فقولهم الصحيح انه لا ينوى القضاء متفرع على وجوب الاداء مع عدم تحقق وقت العشاء ولا تنافي بين اطراف الكلام اصلا الا ترى المحقق ابن الهمام بعد ما بسط الكلام في الوجوب وزيف القول بالسقوط قال الصحيح انه لا ينوى القضاء واعترض عليه الزيلعي بما هو ظاهر السقوط لا يكاد يصح وتبعه صاحب الدرر والجواهر وامثالهما وانما الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا وان الحق الابلج فيه هو الوجوب ايضا والفرق بينهما ظاهر وليت شعري ماذا يقول الزيلعي واتبعه في المغرب هل يرى سقوطه عن هؤلاء او يجعله فرض الوقت وان

دخل وقت القبر وذكر الزاهدى فى الجنى حكاية فى هذه المسئلة  
عن الحلوانى والبقالى وان البقال وافقه فيها وقد اتصل هذه  
الحكاية عن الزاهدى رجال من التأخرين وشوشوا به عقيدة الحق  
على اهله وفرحوا باضاعتهم الصلوة مع زعمهم ان البقال هو ابو  
الفضل محمد بن ابى القاسم الخوارزمى وهو متأخر الزمان توفى سنة  
ست وثمانين اوسعين وخمسمائة فكيف يمكن معاصرته للحلوانى  
فان وفاة الحلوانى كانت سنة ثمان اوتسع واربعين واربعمائة وهذا  
الوصف قد وقع على عدة اشخاص يعرف كل منهم بالبقالى وقد وقع  
النقل عنه فى المحيط البرهانى وخلاصة الفتوى وفتاوى قاضى خان  
وفى اتقيته وعصر هؤلاء لا ينجمه النقل عن ابى الفضل البقالى  
لعدم سبق زمانه عليهم وايا ما كان قال البقالى من اهل الاعتزال فى  
العقيدة ويلوح من كلام الزاهدى تعصبه لآخواته من ارباب تلك  
الجملة \* وقال ابن التحنة فى شرح المنظومة ان كلام الزاهدى  
لا يؤخذ به ما لم يعضده نقل عن غيره ولهذا اعترض عليه ابن الهمام  
وقال انتفاء الدليل على الشئ لا يستلزم انتفاء لجواز دليل آخر وقد وجد  
وهو ما تواطأ من اخبار الاسراء من فرض الصلوة خمسا بعدما  
امر اولا بخمسين ثم استقر الامر على الخمس شرطا عاما لاهل الاتفاق  
لا تفصيل فيه بين قطر وقطر وما روى من حديث اندجال عند مسلم  
فقد اوجب أكثر من ثمانمائة عصر قبل صيرورة الظل مثلا او مثلين  
وقس عليه فاستفدنا ان الواجب فى نفس الامر خمس على العموم غير  
ان توزيعها على تلك الاوقات عند وجودها لا يسقط بعدمها الوجوب  
وكذا قال صلح \* خمس صلوات كتبهن الله على العباد \* ومن  
افق بوجوب الضئله يجب على قوله الورد ايضا انتهى \* ولعمري ان  
هذا الكلام قد بلغ من التحقيق والاتقان الغاية ومن الضلالة وحسن  
البيان النهاية ولكن قد كثر مدافعه التأخرين له ومناقشتهم فيه

وذلك لاهمالهم الفقه والاصول واغفالهم معاني المعقول ومدارك  
 المنقول وانتصر ابراهيم بن محمد الحلبي في شرح النية للبقالي وقال  
 الحديث ورد على خلاف القياس وقال القاضي عياض انه حكم  
 بخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرح ولو وكلنا فيه  
 لاجتهادنا لكانت الصلوة فيه عند الاوقات المعروفة ولاكتفينا بالصلوات  
 الخمس انتهى \* قال الحسكفي في شرح تنوير الابصار وقيل لا اى  
 لا يكلف بهما لعدم سييئهما وبه جزم في الكثرة والدرر والمتقى وبه  
 افق البقالي ووافقه الحلواني وظهير الدين المرقيناني ورحبه انشربلاني  
 والحلي قلت كلام المحيط والخلاصة والكافي والكثرة وامثالها  
 محمول على من لم يجد الوقت اصلا غير ان الزيلعي ومن تابعه لا زعموا  
 ان وقت العشاء لا يوجد الا بغروب الشفق تزولوا هذا القول على  
 من لا يقب عنه الشفق وبنوا كلامهم عليه وتصرفوا في العبارات  
 وكيف ما كان فقد اظهر الدليل فسادا وابطل الحجة عليه عواره  
 واثبت ابن الهمام الوجوب على الاطلاق واقام برهانه وشيد اركانه  
 ولم يأت الشرنبلاني في كتابه شرح الملتقى ولا في امداد القناح بشئ  
 سوى ما نقله من كلام الحلبي بعبارة لتي بطلانها اظهر من ان يحتاج  
 المصنف الى التساؤل فيه فان المحقق لا يسلم اولا فقدان الوقت بعدم  
 غيبة الشفق وانما كلامه في اثبات الوجوب على من لا يجد الوقت اصلا  
 ثم لا يسلم كون الوقت سببا لان السبب هو ثبالي نعم الله تعالى على عباده  
 ولئن كان سببا فلا نسلم ان الوقت الذي هو سبب غير موجود لان  
 مدة اليوم واليلة في قطر تغيب فيه الشمس تكون اربعة وعشرين  
 ساعة سواء تساوى الليل والنهار او تفاوتتا في الطول والقصر ولا نسلم  
 ان الوقت من الاسباب والشروط لا نحتمل السقوط لانه يسقط باذى  
 حله مثل عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق وبعذر المطر والسفر  
 والمرض وغير ذلك عند الشافعي ومن وافقه لكونه وسيلة غير

مقصودة والنقص يمثل الخائض والكافر ظاهر السقوط فانه حكم  
استثناء الشرع وورد فيه دليل قطعي من الكتاب والسنة واجماع  
الامة والقول بان القياس على حديث الدجال غير صحيح ظاهر البطلان  
لان المحقق في فني عن وضع السبب به وانما هو في صدد بيان المعرف  
الآخر للوجوب العام وان اتنى المعرف المهود وهو الزوال والغروب  
وغيرهما وقد حكي النسفي في المصنف شرح المنظومة عن جلال الدين  
المجربوي انه قال كسالى بخارا لا ينعون عن الصلوة وقت طلوع الشمس لان  
الغالب انهم اذا منعوا عن ذلك وامروا بالركن في المسجد الى ارتفاع  
الشمس او بالرجوع ثم الحضور لم يفعلوا ذلك ولم يقضوها ولو صلوها  
في هذه الحالة فقد اجازة اصحاب الحديث والاداء في وقت يجيزه بعض  
الائمة اولى من الترك وهكذا نقل عن الحلواني والمرغيناني فانظر كيف  
جوز هؤلاء صحة الفجر عند الطلوع والعشاء قبل الغيوبة بانه على تجوز  
بعض الائمة مع ورود النهي عنه ونصوص الائمة الثالثة القاضية  
على عدم الجواز مخافة ان يتركوها بالكليمة بمجرد الكسالة فكيف  
يسوغ ان يفتى بسقوط العشاء عن لا يغيب عنهم الشفق يجعل الهجر  
و سبب سماوى مع نهوض براهين الوجوب عليه نهوضا لا مرد له وليس  
في العالم قطر تغيب فيه الشمس ثم كما تغرب بطلع الفجر من جانب  
آخر بل تحول الحمرة من جهة المغرب متدرجة الى الصفرة ثم الى  
البياض حسب دوران الشمس تحت الافق الى ان ينتصف الليل ثم  
ترجع على هذه الدراجة منعكسة قهقرى حتى تطلع الشمس من جهة  
المشرق وعندى ان تقول الفتوى بالسقوط عن الحلواني والمرغيناني  
والصدر الكبير وامثالهم لا تصح اصلا وان وجد في عدة كتب فانه  
مع خلوه عن الاستناد لا دليل يثبت عليه وحسن الظن فيهم  
لا يرخصنا في نسبة هذه المجازفة اليهم ومما يشهد بذلك ان اسلام  
اهل بلغار كان يزمان كثير قبل زمان اولئك الفضلاء الذين يعزى



اليوم الافناء بسقوط العشاء عن سكان هذه الديار في ليال من السنة  
تنتهي الى غاية القصر فثم من قال انهم اسلموا في صدر ملك بني  
مروان في كبد القرن الاول من الهجرة ومنهم من قال انهم اسلموا  
في خلافة المأمون ومنهم من قال في خلافة ابن اخيه الواثق بالله ثم  
ظهر الاسلام فيها باسلام ملك بلغار الماس خان بن سلبي خان في  
خلافة المعتذر فتسمى بالامير جعفر ولاجد بن فضلان رسالة كتب  
فيها ما شاهده في سفره الى بلغار ومدينة بلغار كانت على خمس  
وخسين درجة من العرض الشمالي وعرض قران اكثر منه بخمس  
واربعين دقيقة وطولها في ست وستين درجة وست واربعين دقيقة  
من جزائر الخلدات وطول بلغار اكثر منه بشئ نحو ست عشرة  
دقيقة فكيف يتخيل انه خفي عليهم شأن الشفق فانكلموا في مسئلة  
العشاء بها نعم كان الامر واضحاً لهم في ذلك حين كانوا في بلادهم  
لمكانهم يعمل عظيم من العلوم الشرعية واكثرهم لم يروا اسقط شئ  
من فرائض الله تعالى وما كان لهم ان يشكوا في هذا الحكم لما دح  
لهم من عموم الادلة وظهور البراهين القطعية والروايات المستفيضة  
أم كيف يهمل المتقدمون من اهل بلغار هذه المسئلة مع فرط حاجتهم  
اليها وكثرة ابتلائهم بها ولم يستفتوا فيها والاسلام فيهم قض  
المجنى جلوا المفتي يحفظون حدوده ويلتزمون عهوده وقد سكن  
فيهم من علمائهم جماعة قبل عصر البقالي والحلواني وبعد مثل  
عبد الحى والدة عبد السلام والقاضى ابو العلاء حامد بن ادريس  
والقاضى يعقوب بن نعمان مؤرخ بلغار وغيرهم وهب انه لم يكن  
فيهم علماء فقهاء يفتون في الوقائع فهلا راجعوا الى علماء سائر الامصار  
مع كثرة اسفارهم في الاقطار وشهرتهم بوفور التجارة وحسن التمدن  
من قديم الاعصار وما ظهر ذلك الا لاجد بن فضلان وغيره من  
وفود العراق وعلماء دار الخلافة مع طول مقامهم بها وورودهم

اليها لتعلم الاسلام واذا عرفت شرائع والاحكام بل علموا ذلك ولكن لم يشكوا في الوجوب بل لما حدثت هذه الشبهة الغثة والريبة الرثة بعد اتقراض الفقهاء وذهاب العلماء ورئاسة الجهال واشراف الاسلام على الزوال وانتكاس حال الانام واختلال مصالح البرية عند اضلال الدولة العباسية فان الله وانا اليه راجعون انتهى كلام التايلوذة وهو حرف من الكتاب وقطرة من العباب وكتم فيه من ادلة وبراهين على فرضية صلوة العشاء على جميع المكلفين من الامة على السواء غاب عنهم الشفق او ام يقب تركناها مخافة الاطالة فن شاء تفصيل ذلك فليرجع اليه ﴿ واما مسألة الصوم ﴾ فقد قال الشافعي في رد المختار حاشية در المختار لم ار من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما اذا كان يطلع القبر عندهم كما تغيب الشمس او بعده زمان لا يقدر فيه الصائم على اكل ما يقيم بنيه ولا يمكن ان يقال بوجوب موالة الصوم عليهم لانه يؤدي الى الهلاك فان قلنا بوجوب الصوم يلزم القول بالتقدير وهل يقدر ليهم باقرب البلاد اليهم كما قاله الشافعية هنا ايضا ام يقدر لهم بما يسع الاكل والشرب ام يجب عليهم القضاء فقط دون الاداء كل محتمل فليأمل ولا يمكن القول هنا بعدم الوجوب اصلا كالمشاء عند القائل به فيها لان العلة عدم الوجوب فيها عند القائل به عدم السبب وفي الصوم قد وجد السبب وهو شهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم هذا ما ظهر لي والله تعالى اعلم

### ﴿ ذكر الارض الجديدة ﴾

اعلم انه قد حقق قوم من حكماء التصاري منذ مضي اربع مائة سنة من سنى الهجرة ارضا جديدة ما خلا ارض الربع المسكون النقص

على الاقاليم السبعة وسموها برا اعظم وبني والدنيا الجديدة  
وامريكا وقالوا احاطة الماء لكرة الارض لبس على مارسمه الحكماء  
السابقون بل الواقع انه قد احاط عنصر الماء بكرة الارض على  
صورة المنطقة لخصر الانسان وكما ان الارض ظهرت وانكشفت  
في هذه الجهة التي قسموها على السبعة الاقاليم وسموها الربع المسكون  
وصارت هي مساكن العالم من بني آدم فكذلك انكشفت وظهرت  
في الجهة المقابلة لتلك الجهة وصارت مسكنا لجموع من الناس وهي  
واقعة على وضع لولم تكن الارض في الين لالتصقت اقدام اشخاص  
كلنا الجهتين بالآخرى وتبقى الرؤوس في جهة السماء فكان الارض  
بتمامها خمس حصص والربع المسكون منها السمي بالاقاليم السبعة  
ثلث حصص والارض الجديدة حصتان او ازيد ثم تحوى تلك الدنيا  
الجديدة على البلاد الحارة والباردة ويعصل منها صنوف الخشب  
والعشب والادوية والاذنية وهي كثيرة المعادن من الذهب والفضة  
وفيها العابد والكنائس والمكاتب والعمائر العظيمة وفيها كل شيء  
نحو ما في هذه الدنيا كانتا هي الربع المسكون بعينه تسكنها اقوام  
من التصارى وسلطنة هذه الارض يديهم الى يومنا هذا ولهم  
محاربات وقضايا وقائع مع البريطانية الذين هم حكام الهند اليوم  
كثيرة بطول شرحها • ويخلق ما لا تعلمون • ولا يعلم جنود ربك  
الا هو •

### ﴿ ذكر فن التاريخ ﴾

لا يخفى ان فن التاريخ من الفنون التي يتداولها الامم والاجيال •  
وتشد اليه الركائب والرجال • ونسبو الى معرفة السوق والافعال •  
وتنافس فيه الملوك والاقبال • وينسوى في فهمه العلماء والجهال •

اذ هو في ظاهره لا يزيد على اخبار عن الايام والدول \* والسوابق  
 من القرون الاول \* تمى فيها الاقوال \* وتضرب فيها الامثال \*  
 وتطرف بها الاندية اذا غصها الاحتفال \* وتؤدى اليها شأن  
 الخليفة فكيف تقلب بها الاحوال \* واتسع للدول فيها النطاق  
 والمجال \* وعروا الارض حتى نادى بهم الارتحال \* وحان منهم  
 الزوال \* وفي باطنه نظر وتحقق \* وتعليل للكائنات ومبادئها  
 دقيق \* وعلم بكيفيات الوقائع واسبابها عميق \* فهو لذلك اصيل  
 في الحكمة عريق \* وجدير بان يعد في علومها خليق \* وان غول  
 المؤرخين في الاسلام قد استوعبوا اخبار الايام وجمعوها \* وسطروها  
 في صفحات الدفاتر وادعوها \* وخططها المتطفلون بدسائس من الباطل  
 وهما فيها او ابتدعوها \* وزخارف من الروايات المضغفة لفقوها  
 ووضوها \* واقتنى تلك الآثار الكثير من بعدهم واتبعوها \* وادوها  
 اليها كما سمعوها \* ولم يلاحظوا اسباب الوقائع والاحوال ولم يراعوها \*  
 ولا رفضوا زهات الاحاديث ولا دفعوها \* فالتصديق قليل \* وطرف  
 التصحيح في الغالب قليل \* والغلط والوهم نسب للاخبار وخيل \*  
 والتقليد عريق في الآدميين وسليل \* وانتطفل على القنون عريض  
 وطويل \* ومرعى الجهل بين الانام وخيم وويل \* والحق  
 لا يقاوم سلطانه \* والباطل يقذف بشهاب النظر شيطانه \* واثافل  
 انما هو عيلى وينقل \* والبصيرة تنقد الصحيح اذا تمقل \* والعلم يجلولها  
 صفحات الصواب ويصقل \* وقد دون الناس في الاخبار واكثرها \*  
 وجمعوا توارىخ الامم والدول في العالم وسطروا \* والذين ذهبوا  
 بفضل الشهرة والامانة المعنوية \* واستغرضوا دواوين من قبلهم  
 في صفهم المتأخرة \* هم قليلون لا يكادون يجاوزون عدد الانامل \*  
 ولا حركات العوامل \* مثل ابن اسحق والطبرى وابن الكلبي ومحمد  
 بن عمر الواقدي وسيف بن عمر الاسدي والمسعودي وغيرهم من

المشاهير \* التميز عن الجمهير \* وان كان في كتب السعوى  
والواقدى من المطن والقرما هو معروف عند الاثبات \* ومشهور  
بين الحفظه الثقه \* الا ان الكافه اخصتهم بقول اخبارهم \*  
واقفاء سنهم فى التصنيف واتباع آثارهم \* والناقد البصير قسطاس  
نفسه فى تزيفهم فيما يتقلون او اعتبارهم \* فلامران طبائع فى احواله  
ترجع اليها الاخبار \* وتحمل عليها الروايات والآثار \* ثم ان أكثر  
التواريخ لهؤلاء عامه المناهج والمسالك \* لعموم الدولتين صدر  
الاسلام فى الآفاق والممالك \* وتناولها البعيد من الغايات فى المآخذ  
والمنازل \* ومن هؤلاء من استوعب ما قبل الملة من الدول والامم \*  
والامر العمم \* كالمسعودى ومن نحا منحا وجاء من بعدهم من  
عدل عن الاطلاق الى التقييد \* ووقف فى العموم والاحاطة عن  
الشأ والبعد \* فقيد شوارد عصره \* واستوعب اخبار قطره \*  
واقصر على احاديث دولته ومصره \* كما فعل ابو حيان مؤرخ  
الانلس والدولة الاموية بها وابن الرقيق مؤرخ افريقية والدول  
التي كانت بالقيروان ثم لم يأت من بعد هؤلاء الامقلد \* وبليد الطبع  
والعقل او متبلد \* ينسج على ذلك النوال ويختذى منه بالثال \*  
ويذهل عما احاطه الايام من الاحوال \* واستبدلت به من عوائد  
الامم والاجيال \* فيجلبون الاخبار عن الدول \* وحكايات النوقائع  
فى العصور الاول \* صورا قد تجمدت عن موادها \* وصفحا  
انتضيت من اغدادها \* ومعارف تستنكر للجهل بطارفيها وتلاذها \*  
انما هى حوادث لم تعلم اصولها \* وانواع لم تعتبر اجناسها ولا تحققت  
فصولها \* يكررون فى موضوعاتهم الاخبار المتداوله باعيانها \* اتباعا  
لمن عني من المتقدمين بشأنها \* ويغفلون امر الاجيال الناشئة فى  
ديوانها \* بما اعوز عليهم من ترجمانها \* فتستجهم صفهم عن بيانها \*  
ثم اذا تعرضوا لذكر الدولة نسقوا اخبارها نسقا \* محافضين على

نقلها وهما اوصدا \* لا يتعرضون لبدائتها \* ولا يذكرون السبب  
الذى رفع من رايها \* واظهره من آيتها \* ولا علة الوقوف عند  
غايتها \* فيبقى الناظر متطلعا بعد الى افتقاد احوال مبادئ الدول  
ومراتبها \* مقتضا عن اسباب تزاجها او تعاقبها \* باحثا عن المقنع  
في تباينها او تناسبها \* حسب ما ذكر ابن خلدون في مقدمة تاريخه  
ثم جاء آخرون بافراط الاختصار \* وذهبوا الى الاكتفاء باسماء الملوك  
والاقتصار \* مقطوعة عن الانساب والاخبار \* موضوعة عليها  
اعداد ايامهم بحروف الفبا \* كما فعله ابن رشيقي في ميزان العمل \*  
ومن اقتصى هذا الاثر من المهمل \* وليس يعتبر لهؤلاء مقال \*  
ولا يعد لهم ثبوت ولا انتقال \* لما اذهبوا من الفوائد \* واخلوا  
بالمذاهب المعروفة للمؤرخين والعوائد \* ومن احسن ما ألف في فن  
التاريخ واجمع ما جمع فيه تحقيقا واتقانا في كتب القوم \* بعد  
سبر غور الامس واليوم \* كتاب العبر \* وديوان البتدا والخبر \*  
في ايام العرب والعجم والبربر \* ومن عاصرهم من ذوى السلطان  
الاعلى \* لغاضى الغضا فانه انشأ في التاريخ كتابا \* ورفع به  
عن احوال الناشئة من الاجيال حجابا \* وفصله في الاخبار والاعتبار  
بابا بابا \* وابدى فيه لاولية الدول والعرمان عللا واسبابا \*  
وبناه على اخبار الامم الذين عمروا المغرب في تلك الاسمار \* وملاوا  
اكتاف النواحي منه والامصار \* وما كان لهم من الدول الطوال  
والقصار \* ومن سلف من الملوك والانصار \* سلك في ترتيبه وتبويبها  
مسلكا غريبا \* واختاره من بين المناحي مذهبا عجيبا \* وشرح  
فيه من احوال العرمان والتدن وما يعرض في الاجتماع الانساني  
من العوارض الذاتية ما يمتنع بطل الكوائن واسبابها \* ويعرفك  
كيف دخل اهل الدول من ابوابها \* حتى تترج من التقليد يدك  
وتقف على احوال من قبلك من الايام والاجيال وما بعدك ثم من

احسن التواريخ المختصرة كتاب المختصر في احوال البشر لابي الفدا  
اسماعيل صاحب حجة الملك المؤيد وكتاب المواظ والاعتبار في بيان  
الخطوط والآثار للمقرئى رحمه الله وقد طالعناها على هذه المقالة  
واضقتا اليها اشياء والله يهدي اليه من يشاء

﴿ ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والالماع لما يمرض ﴾  
﴿ للمؤرخين من المغالط والالوهام وذكر شى من اسبابها ﴾

اعلم ان فن التاريخ فن عزيز المذهب جم الفوائد شريف الغاية اذ هو  
يوقفنا على احوال الماضين من الامم في اخلاقهم والانياء في سيرهم  
والملوك في دولهم وسياستهم حتى يتم فائدة الاقتداء في ذلك لمن يرومه  
في احوال الدين والدنيا فهو محتاج الى ما أخذ متعددة ومعارف  
متنوعة وحسن نظر وثبت يفضيان بصاحبهما الى الحق وينكبان  
به عن الزلات والمغالط لان الاخبار اذا اعتمد فيها على مجرد النقل  
ولم تحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاحوال  
في الاجتماع الانساني ولا قيس الغائب منها بالشاهد والحاضر بالذاهب  
فربما لم يؤمن فيها من الشور ومزلة القدم والحيد عن جادة الصدق  
وكثيرا ما وقع للمؤرخين والمفسرين وائمة النقل المغالط في الحكايات  
والوقائع لاعتمادهم فيها على مجرد النقل غثا اوسميما لم يعرضوها  
على اصولها ولا قاسوها باشباهها ولا سبروها بعميار الحكمة والوقوف  
على طبائع الكائنات وتحكيم النظر والبصيرة في الاخبار فضلوا عن  
الحق وتاهوا في سبيل الوهم والمغالط سيما في احصاء الاعداد  
من الاموال والعساكر اذا عرضت في الحكايات اذ هي مظنة الكذب  
ومطية الهذر ولا بد من ردها الى اصول وعرضها على القواعد

وهذا كما نقل السعوى وكثير من المؤرخين في جيوش بني اسرائيل  
وان موسى احصاهم في التيه بعد ان اجاز من يطيق حمل السلاح  
خاصة من ابن عشرين فافوقها فكانوا ستمائة الف او يزيدون  
ويذهل في ذلك عن تقدير مصر والشام واتساعهما مثل هذا العدد  
من الجيوش لكل مملكة من الممالك حصص من الحامية تنسج لها  
وتقوم بوظائفها وتضيق عما فوقها تشهد بذلك العوائد المعروفة  
والاحوال المألوفة ثم ان مثل هذه الجيوش البالغة الى مثل هذا العدد  
بعد ان يقع بينها زحف او قتال لضيق ساحة الارض عنها وبعدها  
اذا اصطفت عن مدى البصر مرتين او ثلثا او ازيد فكيف يقتل  
هذان الفريقان او تكون غلبة احد الصنفين وشئ من جوانبه  
لا يشعر بالجانب الآخر والحاضر يشهد لذلك فالماضي اشبه بالآتي  
من الماء بالماء ولقد كان ملك الفرس ودولتهم اعظم من ملك بني  
اسرائيل بكثير يشهد لذلك ما كان من غلبة بخت نصر لهم والتمامه  
بلادهم واستيلائه على امرهم وتخريب بيت المقدس قاعدة ملتهم  
وسلطاتهم وهو من بعض عمال مملكة فارس يقال انه كان من زبان  
المغرب من نخوعها وكانت ممالكهم بالعراقين وخراسان وما وراء النهر  
والابواب اوسع من ممالك بني اسرائيل بكثير ومع ذلك لم تبلغ جيوش  
الفرس قط مثل هذا العدد ولا قريبا منه واعظم ما كانت جيوشهم  
بالقادسية مائة وعشرون الفا كلهم متبوع على ما نقله سيف قال  
وكانوا في اتباعهم اكثر من مائتي الف وعن عائشة والزهرى ان جوع  
رستم التي زحف بها لسعد بالقادسية انما كانوا ستين الفا كلهم متبوع  
وايضا فلو بلغ بنو اسرائيل مثل هذا العدد لاتسع نطاق ملكهم  
وانفسح مدى دولتهم فان العمالات والممالك في الدول على نسبة  
الحامية والقبيل القائمين بها في قتلها وكتلتها والقوم لم تنسج  
ممالكهم الى غير الاردن وفلسطين من الشام وبلاد يثرب وخيبر من



الحجاز على ما هو المعروف وايضا فالذى بين موسى واسرائيل انما هو اربعة اباة على ما ذكره المحققون فانه موسى بن عمران بن يصر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب وهو اسرائيل الله هكذا نسب في التوراة والمدة بينهما على ما نقله المسعودي حين اتوا الى يوسف سبعين نفسا وكان مقامهم بمصر الى ان خرجوا مع موسى الى التيه مائتين وعشرين سنة تتداولهم ملوك القبط من الفراعنة ويعد ان ينشعب النسل في اربعة اجيال الى مثل هذا العدد وان زعموا ان عدد تلك الجيوش انما كان في زمن سليمان ومن بعده فبعد ايضا اذ ليس بين سليمان واسرائيل الا احد عشر ابا ولا ينشعب النسل في احد عشر من الولد الى مثل هذا العدد الذى زعموه اللهم الى المئين والالاف فرعا يكون واما ان يتجاوز الى ما بعدهما من عقود الاعداد فبعد واضرب ذلك في الحاضر المشاهد والقريب المعروف تجد زعمهم باطلا ونقلهم كاذبا والذى ثبت في الاسرائيليات ان جنود سليمان كانت اثني عشر الف خاصة وان مقياته كانت الفا واربعمئة فرس مرتبطة على ابوابه هذا هو الصحيح من اخبارهم ولا يلتفت الى خرافات العامة منهم وفي ايام سليمان وملكه ضكان عفوان دولتهم واتساع ملكهم هذا وقد نجد الكافة من اهل العصر اذا افاضوا في الحديث عن عساكر الدول التي لعهدهم او قريبا منه وتفاوضوا في الاخبار عن جيوش المسلمين او التصارى واخذوا في اقصاء احوال الجبايات وخراج السلطان ونفقات المترفين وبضائع الاغنياء الموسرين توغلوا في العدد وتجاوزوا حدود العوائد وطاوعوا وسلوس الاغراب فاذا استكشفت اصحاب الدواوين عن عساكرهم واستبطلت احوال اهل الثروة في بضائعهم وفوائدهم واستجليت عوائد المترفين في نفقاتهم لم تجد معشار ما يعدونه وما ذلك الا لولوع النفس بالقرائب وسهولة التجاوز على اللسان والغفلة عن التعقب والمنتقد حتى

لا يحاسب نفسه على خطأ ولا عمد ولا يطالبها في الخبر بتوسط  
ولا عدالة ولا يرجعها الى بحث وتفتيش فيرسل عناته ويسمى في  
مرايع الكذب لسانه ويتخذ آيات الله هزوا ويشترى لهو الحديث  
ايضل عن سبيل الله وحسبك بها صفقة خامسة \* ومن الاخبار  
الواهية للمؤرخين ما يتقلونه كافة في اخبار التبابعة ملوك اليمن  
وجزيرة العرب انهم كانوا يغزون من قراهم باليمن الى افريقية  
والبربر من بلاد المغرب وان افريقش بن قيس بن صيفي كان لعهد  
موسى اوقله بقليل غزا افريقية وانخن في البربر وانه سماهم بهذا  
الاسم حين سمع رطاتهم وقال ما هذه البررة فاخذ هذا الاسم منه  
ودعوا به من حينئذ وانه لما انصرف الى المغرب حجز هناك قبائل  
من جبر فاقاموا بها واختلطوا باهلها ومنهم صنهجة وكنانة  
ومن هذا ذهب الطبري والجرجاني والسعودي وابن الكلبي والبيهقي  
الى ان صنهجة وكنانة من جبر وتأباه نسبة البربر وهو الصحيح  
وذكر السعودي ايضا ان ذا الازمار من ملوكهم قبل افريقش  
وكان على عهد سليمان غزا المغرب ودوخه وكذلك ذكر مثله  
عن ياسر ابنه من بعده وانه بلغ وادي الرمل من بلاد المغرب ولم يجد  
فيه مسلكا لكثرة الرمل فرجع وكذلك يقولون في تبع الآخر وهو  
اسعد ابو كرب وكان على عهد بشناسف من ملوك الفرس الكبائية  
انه ملك الموصل واذربجان ولقي الترك فهزمهم وانخن ثم غزاهم  
ثانية وثالثة كذلك واغزى ثلثة من بنيه بلاد فارس والى بلاد  
الصغد من اثم الترك ووراء النهر والى بلاد الروم فلك الاول البلاد  
الى سمرقند وقطع المفاوز الى الصين ورجع بالغنائم وترك بالصين  
قبائل من جبر فهم بها الى هذا العهد وهذه الاخبار كلها بعيدة  
عن الصحة عريقة في الوهم والغلط واشبه باحاديث القصص  
الموضوعة كما ينهها ابن خلدون في تاريخه \* وابعد من ذلك واعرق

في الوهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى  
 \* الم تركيف فكل ربك بعد ارم ذات العباد \* فيجعلون لقطة ارم  
 اسما للمدينة وصفت بانها ذات عماد اى اساطين وينقلون انه كان  
 لعاد بن عوص بن ارم ابنا هما شديد وشداد ملكا من بعده وهلك  
 شديد فخلص الملك لشداد ودانت له ملوكهم وسمع وصف الجنة  
 فقال لابنين مثلها فبنى مدينة ارم في صحارى عدن في مدة ثلثمائة  
 سنة وكان عمره تسعمائة سنة وانها مدينة عظيمة قصورها من  
 الذهب واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الشجر  
 والانهار المطردة ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته حتى اذا كان  
 منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فهلكوا  
 كلهم ذكر ذلك الطبرى والثعالبي والزنجبرى وغيرهم من المفسرين  
 وينقلون عن عبد الله بن قلابه من الصحابة انه خرج في طلب ابل له  
 فوقع عليها وحل منها ما قدر عليه وبلغ خبره الى معاوية فاحضره  
 وقص عليه فبحث عن كتب الاحبار وسأله عن ذلك فقال هي ارم  
 ذات العباد وسيدخلها رجل من السليين في زمانك احمر اشقر قصير  
 على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت  
 فابصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل وذكره الشيخ عبد العزيز  
 الدهلوى ايضا في تفسيره الفارسى وهذه المدينة لم يسمع لها خبر  
 من يومئذ في شئ من بقاع الارض وصحارى عدن التي زعموا انها  
 بنيت فيها هي في وسط اليمن وما زال عمراته متعاقبا والادلاء تقص  
 طريقه من كل وجه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها احد  
 من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست فيما درس من  
 الآثار لكان اشبه الا ان ظاهر كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول  
 انها دمشق بناء على ان قوم عاد ملوكها وقد انتهى الهذيان ببعضهم  
 الى انها غائبية وانما يعثر عليها اهل الرياضة والمهر من اعم كلها

اسببه بالخرافات والذي حل المفسرين على ذلك ما اقتضته صناعة  
الاعراب في لفظه ذات العماد انها صفة ارم وحلوا العماد على  
الاساطين فنعين ان يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير  
عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات  
التي هي اشبه بالافاصيص الموضوعة التي هي اقرب الى الكذب  
المنقولة في عدد المضحكات والا فالعماد هي عماد الاخيرة بل الخيام  
وان اريد بها الاساطين فلا بدع في وصفهم بانهم اهل بناء واساطين  
على العموم بما اشتهر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة  
او غيرها وان اضيفت كما في قراءة ابن الزبير فعلى اضافة الفصيصة  
الى القبيلة كما تقول قريش كنانة والياس مضر وريصة نزار واي  
ضرورة الى المحمل البعيد الذي تمحلت لتوجيهه لامثال هذه الحكايات  
الواهمة التي ينزعه كتاب الله تعالى عن مثلهما لبعدها عن الصحة \*  
ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ما يتقلونه كافة في سبب نكبة  
الرشيد للبرامكة من قصة العباسة اخته مع جعفر بن يحيى بن خالد  
مولاه وهيئات ذلك من نصب العباسة في دينها وابويها وجلالها  
وانها بنت عبد الله بن عباس لبس بينها وبينه الا اربعة رجال  
هم اشراق الدين وعظماء الملة من بعده وانما نكبت البرامكة ما كان  
من استبدادهم على الدولة واحتجابهم اموال الجباية \* ويتناسب هذا  
او قريب منه ما يتقلونه كافة عن يحيى بن اكثم قاضي المأمون  
وصاحبه وانه كان يعاقر المأمون الخمر مع ان يحيى كان من عليّة  
اهل الحديث وقد اثني عليه احمد واسماعيل القاضي وخرج عنه  
الترمذي وروى عنه البخاري في غير الجامع فالقعدح فيه قدح في  
جميعهم وذكره ابن حبان في الثقة وقال لا يستغل بما يحكي عنه  
لان اكثرها لا يصح عنه \* ومن امثال هذه الحكايات ما نقله ابن  
عبد ربه صاحب العقد من حديث الزبيل في سبب اصهار المأمون

الى الحسن بن مهمل في بنته يوران \* ومن الاخبار الواهية ما يذهب  
اليه الكثير من المؤرخين والاثبات في العبيدين خلفاء الشيعة  
بالقيروان والقاهرة من تفهيم عن اهل البيت والطعن في نسبهم الى  
اسماعيل الامام ابن جعفر الصادق يعتمدون في ذلك على احاديث لفتت  
للمستضعفين من خلفاء بني العباس تزلوا اليهم بالقدر فيمن ناصبهم  
وتفننا في الثمات بعدوهم ويفعلون عن اتفطن لشواهد الوقائع  
وادلة الاحوال التي اقتضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم وازد  
عليهم كما بينها ابن خلدون واضرب حال القرطبي اذ كان دعيا  
في انتسابه كيف تلاشت دعوته وتفرقت اتباعه وظهر سريرا على  
خبثهم ومكرهم فسأت عاقبتهم وذاقوا وبال امرهم ولو كان  
امر العبيدين كذلك لعرف ولو بعد مهلة

\* ومهما يكن عند امرى \* من خليقة \* وان خالها تخفى على الناس تعلم \*

فقد اتصلت دواتهم نحو من مائتين وسبعين سنة وملكوا مقام ابراهيم  
ومصلا و موطن الرسول صلّم ومدفنه وموقف الحجيج ومهبط  
الملائكة ثم انقض امرهم وشيعتهم في ذلك كله على اتم ما كانوا  
عليه من الطاعة لهم والحب فيهم واعتقادهم بنسب الامام اسمعيل  
والعجب من القاضي ابي بكر الباقلاني شيخ الفطار من المتكلمين يخرج  
الى هذه المقالة المرجوحة ويرى هذا الرأي الضعيف فان كان ذلك  
لما كانوا عليه من الاتحاد في الدين والتحق في الرافضية فليس ذلك  
بدافع في صدر دعوتهم وليس اثبات منتسبهم بالذي يعني عنهم من  
الله شيئا فقد قال تعالى لنوح عليه السلام في شأن ابنه \* انه ليس  
من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم \* وقال صلّم  
لقاطمة يعظها \* يا قاطمة اعلمي فلن اغني عنك من الله شيئا \* ومتى  
عرف امر وقضية او استيقن امرا وجب عليه ان يصدع به \*

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* وقد اطال ابن خلدون في بيان صحة نسبهم الى اهل البيت فمن شاء فليراجع الى كلامه \* ويلحق بهذه المقالات الفاسدة ما يتناوله ضعفة الراى من فقهاء المغرب من القدح في الامام المهدي صاحب دولة الموحدين ونسبته الى الشعوزة والتليس فيما اتاه من الغيام بالتوحيد الحق والنبي على اهل البنى وتكذيبهم لجميع مدعياته في ذلك حتى فيما يزعم الموحدون اتباعه من اتسابه في اهل البيت وانما حل الفقهاء على تكذيبه ما كن في انفسهم من حسده على شأنه فانهم لما رأوا من انفسهم مناهضة في العلم واقبيادا في الدين بزعمهم ثم امتاز عنهم بأنه متبوع الراى مسموع القول موطأ العقب نفدوا ذلك عليه وعضوا منه بالقدح في مذاهبه والتكذيب لمدعياته وما ظنك برجل نعم على اهل الدولة ما نعم من احوالهم وخالف اجتهاده فقهاءهم فسادى في قومه ودعا الى جهادهم بنفسه فاقتلع الدولة من اصولها وجعل عاليها سافلها اعظم ما كانت قوة واشد شوكة واعز انصارا وحامية وتساقطت في ذلك من اتباعه نفوس لا يحصىها الا خالفها قد يابعوه على الموت ووقوه بانفسهم من الهلكة وتقربوا الى الله بانلاف مهجهم في اظهار تلك الدعوة والتعصب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم ووألت بالعدوتين من الدول وهو بحالة من التقشف والحصر والصبر على المكاره والتقلل من الدنيا حتى قبضه الله وليس على شئ من الخطف والمتاع في دنياه حتى الولد الذي ربما تحبب اليه النفوس وتحادع عن قتبه فليت شرى ما الذى قصد بذلك ان لم يكن وجه الله وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم امره وانفجحت دعوته \* سنة الله قدخلت في عبادته \* واتصر له ابن خلدون ثم قال فقد زلت اقدام كثير من الابات والمؤرخين الحفاظ في مثل هذه الاحاديث والآراء وعلقت

بافكارهم ونقلها عنهم الكافة من ضعفة النظر والغفلة عن القياس وتلقوها هم ايضا كذلك من غير بحث ولا روية واندرجت في محفوظاتهم حتى صار فن التاريخ واهيا مختلطا وناظره مرتكبا وعد من مناجي العامة فاذا يحتاج صاحب هذا الفن الى العلم بقواعد السياسة وطبائع الموجودات واختلاف الامم والبقاع والاعصار في السير والاخلاق والعوائد والاهل والمذاهب وسائر الاحوال والاحاطة بالخاص من ذلك وبمائلة ما بينه وبين الغائب من الوفاق او بون ما بينهما من الخلاف وتعليل المتفق منهما والمختلف والقيام على اصول الدول والمثل ومبادئ ظهورها واسباب حدوثها ودواعي كونها واحوال القائمين بها واخبارهم حتى يكون مستوعبا لاسباب كل حادث واقفا على اصول كل خبر وحينئذ يعرض خبر المنقول على ما عنده من القواعد والاصول فان وافقها وجرى على مقتضاها كان صحيحا والا زيفه واستغنى عنه وما استكبر القدماء علم التاريخ الا لذلك حتى انتهكه الطبرى والبخارى وابن اسحق من قبلهما وامثالهم من علماء الامة وقد ذهل الكثير عن هذا السر فيه حتى صار انتهاله مجهلة واستخف العوام ومن لارسوخ له في المعارف مطالعته وحله والخوض فيه والتطفل عليه فاختلط المرعى بالهمل والاباب بالغمش والصادق بالكاذب والى الله عاقبة الامور \* ومن الغلط الخفي في التاريخ الذهول عن تبدل الاحوال في الامم والاجيال بتبدل الاعصار ومرور الايام وهو داء دوى شديد الخفاء اذ لا يقع الا بعد احقاب متطاولة فلا يكاد يتفطن له الا الاحاد من اهل الخليفة وذلك ان احوال العالم والامم وعوائدهم ونحلهم لاتدوم على وتيرة واحدة ومنهاج مستقر انما هو اختلاف على الابدان والازمنة وانتقال من حال الى حال وكما يكون ذلك في الاشخاص والوفات والامصار فكذلك يقع في الآفاق والاقطار والازمنة والدول

وقد كانت في العالم ايام الفرس الاولى والسريانيون والتبط والتبابعة  
وبنو اسرائيل والقط وصكانوا على احوال خاصة بهم في دولهم  
وممالكهم وسياستهم وصنائعهم ولقائهم واصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم  
مع ابناء جنسهم واحوال اعتمادهم للعالم تشهد بها آثارهم ثم جاء  
بعدهم الفرس الثانية والروم والعرب فتبدلت تلك الاحوال وانتقلت  
بها العوائد الى ما يجانسها او يشابهها والى ما يباينها او يعاودها  
ثم جاء الاسلام بدولة مضرة فانتقلت تلك الاحوال اجمع انقلابا اخرى  
وصارت الى ما اكثره متعارف لهذه الهمد يأخذه الخلف عن السلف  
ثم درست دولة العرب وايامهم وذهبت الاسلاف الذين شيّدوا عزهم  
ومهدوا ملكهم وصار الامر في ايدي سواهم من العجم مثل التركة  
بالشرق والبربر بالغرب والفرنجية بالشمال فذهبت بذهابهم ايامهم وانتقلت  
احوالهم وعوائدهم نسي شأنها واغفل امرها \* والسبب الشائع في تبدل  
الاحوال والعوائد ان عوائد كل جيل تابعة لعوائد سلطانه كما يقال  
في الامثال الحكمية \* الناس على دين ملوكهم \* واهل الملك والسلطان  
اذا استولوا على الدولة والامر فلا بد وان يفرغوا الى عوائد من  
قبلهم ويأخذوا الكثير منها ولا ينفقوا عوائد جيلهم مع ذلك فيقتع  
في عوائد الدولة بعض المخالفة لعوائد الجيل الاول فاذا جاءت دولة  
اخرى من بعدهم ومرتجت من عوائدهم وعوائد خالفت ايضا بعض  
الشيء وكانت الاولى اشد مخالفة ثم لا يزال التدرج في المخالفة حتى  
ينتهي الى الباطنة بالجملة فادامت الامم والاجيال تتعاقب في الملك  
والسلطان لا تزال المخالفة في العوائد والاحوال واقعة وانقياس  
والمحاكاة للانسان طبيعة معروفة ومن الغلط غير مأمونة تخرجه مع  
الذهول والغفلة عن قصده وتروج به من مراده فربما يسمع السامع  
كثيرا من اخبار الماضين ولا يتقطن لما وقع من تغير الاحوال  
وانقلابها فيجريها لاول وعلة على ما عرف وبقيتها بما شهد وقد



يكون الفرق بينهما كثيراً فيقع في مهواة من الغلط \* فمن هذا الباب ما ينقله المؤرخون من أحوال الحجاج وان أباه كان مع المعلمين مع ان التعليم لهذا العهد من جملة الصنائع المعاشية البعيدة من اعتزاز اهل العصبة والعلم مستضعف مسكين منقطع الجذم فيتشوف الكثير من المستضعفين اهل الحرف والصنائع المعاشية الى نيل الرتب التي ليسوا لها باهل ويمدونهم من المكنات لهم فتذهب بهم وساوس المطامع وربما انقطع حبها من ايديهم فسقطوا في مهواة الهلكة والتلف ولا يعلمون استحالتها في حقهم واتهم اهل حرف وصنائع للمعاش وان التعليم صدر الاسلام والدولتين لم يكن كذلك ولم يكن العلم بالجملة صناعة انما كان نقلاً لما سمع من الشارع وتعلماً لما جهل من الدين على جهة البلاغ فكان اهل الانساب والعصبة الذين قاموا بالله هم الذين يعلمون كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم على معنى التبليغ الخبرى لا على وجه التعليم الصناعى اذ هو كتابهم المنزل على الرسول منهم وبه هدايتهم والاسلام دينهم قاتلوا عليه وقتلوا واختصوا به من بين الامم وشرفوا فيحرصون على تبليغ ذلك وتفهمه للامة لا يتصددهم عنه لائمة الكبر ولا يزعمهم عاذل الافقة ويشهد لذلك بعث النبي صلى الله عليه وسلم كبار اصحابه مع وفود العرب يعلمونهم حدود الاسلام وما جاء به من شرائع الدين بعث في ذلك من اصحابه العشرة فمن بعدهم فلما استقر الاسلام ووثبت عروق الملة حتى تناولها الامم البعيدة بمن ايدي اهلها واستحالت بمرور الايام احوالها وكثر استبطاء الاحكام الشرعية من النصوص لتعدد الوقائع وتلاحقها فاحتاج ذلك لقانون يحفظه من الخطأ وصار العلم ملكة يحتاج الى التعلم فاصبح من جملة الصنائع والحرف واشتغل اهل العصبة بالقيام بالملك والسلطان فدفع للعلم من قام به من سواهم واصبح حرفة للمعاش وشغلت انوف المتزين واهل السلطان عن التصدى للتعليم

واختص انتحاله بالسضعفين وصار منتحله محتمرا عند اهل  
العصبة والملك والحجاج بن يوسف كان ابوه من سادات ثقيف  
واشرافهم ومكانهم من عصبة العرب ومناهضة قريش في الشرف  
ما علمت ولم يكن تعليمه للقرآن على ما هو الامر عليه لهذا العهد  
من انه حرفة للمعاش وانما كان على ما وصفناه من الامر الاول  
في الاسلام \* ومن هذا الباب ايضا ما يتوهمه النصفون لكتب التاريخ  
اذا سمعوا احوال القضاة وما كانوا عليه من الرئاسة في الحروب وقود  
العساكر فتراعى بهم وساوس الهمم الى مثل تلك الرتب يحسبون ان  
الشان في خطة القضاء اهذا العهد على ما كان عليه من قبل ويظنون  
باين ابي عامر صاحب هشلم المستبد عليه وابن عباد من ملوك  
الطوائف باشيالية اذا سمعوا ان اباهم كانوا قضاة انهم مثل القضاة  
لهذا العهد ولا يتفطنون لما وقع في رتبة القضاء من مخالفة العوائد  
وابن ابي عامر وابن عباد كانا من قبائل العرب القاطنين بالدولة الاموية  
بالاندلس واهل عصبيتها وكان مكانهم فيها معلوما ولم يكن نيلهم  
لما نالوه من الرئاسة والملك بخطة القضاء كما هي اهذا العهد بل انما  
كان القضاء في الامر القديم لاهل العصبة من قبيل الدولة ومواليها \*  
ومن هذا الباب ايضا ما يسلكه المؤرخون عند ذكر الدول ونسق  
ملوكها فيذكرون اسمه ونسبه واباه وامه ونسائه ولقبه وخلقته وقاضيه  
وحاجبه ووزيره كل ذلك تقليد ما ورثه الدولتين من خير تفتن  
لمقاصدهم والمؤرخون لذلك العهد كانوا يضعون تواريتهم لاهل  
الدولة وابتاؤها متشوفون الى سير اسلافهم ومعرفة احوالهم ليقفوا  
آثارهم وينسجوا على منوالهم حتى في اصطناع الرجال من خلف  
دواتهم وتقليد الخطط والمراتب لابتناء صنائعهم وذوهم والقضاة ايضا  
كانوا من اهل عصبة الدولة وفي عداد الوزراء فيحتاجون الى ذكر  
ذلك كله واما حين تباينت الدول وتساعد ما بين العصور ووقف

الغرض على معرفة الملوك بأنفسهم خاصة ونسب الدول بعضها من بعض في قوتها وغلبتها ومن كان بناء بعضها من الأمم أو يقصر عنها فما القادة المصنف في هذا العهد في ذكر الأبناء والنساء ونقش الخاتم واللقب والقاضي والوزير والمجاوب من دولة قديمة لا يعرف فيها اصولهم ولا انسابهم ولا مقاماتهم انما جعلهم على ذلك التقليد والغفلة عن مقاصد المؤلفين الافدين والذهول عن تحرى الاغراض من التاريخ اللهم الا ذكر الوزراء الذين عظمت آراهم وعفت على الملوك اخبارهم كالخجاس وبني المهلب والبرامكة وبني سهل بن نوبخت وكافور الانشيدى وابن ابي طاهر وامثالهم فغير ذكر الاملاع بابائهم والاشارة الى احوالهم لان نظامهم في عداد الملوك \* ولندكر هنا قائمة نختتم كلامنا في هذه المقالة بها وهي ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخاصة بمصر او جبل فاما ذكر الاحوال العامة اللاحق والاجيال والاعصار فهو رأس للمؤرخ تبني عليه اكثر مقاصده وتبين به اخباره وقد كان الناس يقرءونه بالتأليف كما فعله المسعودى في كتاب مروج الذهب شرح فيه احوال الأمم والاتفاق لعهد في عصر الثلثين والثلثمائة تحرياً وشرقا وذكر نحلهم وعوائلهم وصف البلدان والجبال والبحار والممالك والدول وفرق شعوب العرب والنجم فصار اماما للمؤرخين يرجعون اليه واصلا يقولون في تحقيق الكثير من اخبارهم عليه ثم جاء البكرى من بعده ففضل مثل ذلك في المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الاحوال لان الأمم والاجيال لعهد لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم تغير قال ابن خلدون واما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة فقد انقلبت احوال المغرب الذي نحن شاهدوه وتبدلت بالجملة واعتض من اجيال البربر اهله على القدم بمن طرأ فيه من لدن المائة الخامسة من اجيال العرب بما كسروهم وغلبوهم وانتزعوا منهم عامه الاوطان وشاركوهم فيما بقي من البلدان للمكهم هذا الى ما نزل

بأنهم ان شرقا وغربا في منتصف هذه المائة الثامنة من الطاعون الجسارقي الذي تحيف الامم وذهب باهل الجليل وطوى كثيرا من محاسن العمران ومحامها وجاء للدول على حين هرمها وبلوغ النفاية من مداها فقلص من ظلالها وقل من حدها واوهن من سلطانها وتداعت الى التلاشي والاضمحلال احوالها وانتقص عمران الارض بانتقاص البشر فخربت الامصار والمصانع ودرست السبل والعالم وخلت الديار والمنازل وضعفت الدول والقبائل وتبدل الساكن وكأني بالشرق قد نزل به مثل ما نزل بالغرب لكن على نسبته ومقدار عمرانه وكأني نادى لسان الكون في العالم بالخمول والانتقاص فبساد بالاجابة والله وارث الارض ومن عليها \* قلت \* وهذه الحال هي بعينها حال مملكة الهند في هذا العصر وهو آخر المائة الثالثة عشرة من سني الهجرة منذ ذهبت منها دولة الاسلام واندرست معالم ملوكها وسلاطينها العظام وصارت تلك الدولة بأيدي البريطانية اعنى الانكليز واذا تبدلت الاحوال بجهة فكأني بتبدل الخلق من اصله وتحويل العالم بامره وكأني خلق جديد ونشأة مستأنفة وعالم محدث فأحتاج لهذا العهد من يدون احوال الخليفة والاتفاق واجيالها والعوائد والهل التي تبدلت لاهلها ويقفوا مسلك المسعودي لعصره ليكون اصلا يقندي به من يأتي من المؤرخين من بعده وقد ذكر ابن خلدون بعد هذا البيان ما امكنه منه في القطر المغربي وكذلك غيره ما امكنهم منه في الاقطار الشرقية والجنوبية ولكن المحقق من ذلك في كتب القوم ما خلا ابن خلدون وباقي القاء نبذة يسيرة والافاصيص المختلقة والاساطير المقتطعة كثيرة جدا ومرد العلم كله الى الله سبحانه وتعالى والبشر عاجز قاصر والاعتراف متعين واجب ومن كان الله في عونته تبسرت عليه المذاهب والمجتمعات له المساعي والمطالب وهنأت كلمة التأليف والاتقاط من كتب الثقات

على الارتجال مع تبليل البسال ونحول الحال وسميت تلك  
 \* لقطۃ العجّان \* مما تمس الى معرفته حاجة الانسان \*  
 على يد جامعه الفقير الجاني والبد الخائف سلاله الماء  
 والعطين ومليل المستونين الى الطيب صديق بن حسن  
 بن علي الحسيني القنوجي البخاري ختم الله له بالخسني  
 وجعل له لسان صدق في الآخرين وكان تقيفه  
 بيناه الدائرة ويده القاصرة في شهر ربيع الاول  
 لعله الرابع عشر منه سنة تسعة وتسعين ومائتين  
 واثم من سني الهجرة القدسية على صاحبها  
 الف الف صلوة مقبولة ونجدة مرضية  
 ببلدة دار الامارة العالية بهو بال المحمية  
 لازالت ملحوظة بعين الله والطفه  
 الخفية وآخر دعوانا ان الحمد لله  
 رب العالمين وسلام على  
 المرسلين اولا وآخرا





﴿ خِيَّةُ الْاَكْوَانِ \* فِي اقْتِرَاقِ الْاُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْاَدْيَانِ \* ﴾

---

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

---

الْحَمْدُ لِلَّهِ تَعَالَى وَتَبَارَكَ حَقُّ جَدِّهِ \* وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مُصْطَفَاهُ  
مُحَمَّدٍ الَّذِي لَا نَبِيَّ مِنْ بَعْدِهِ \* وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَجَلَّةُ أَسْمَائِهِ وَنَقْلَةُ  
أَكْبَارِهِ وَجَنَّةُ \* وَبَعْدَ فَاغْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا بَعَثَ نَبِيَّنَا مُحَمَّدًا  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا إِلَى كَافَّةِ النَّاسِ جَمِيعًا عَرَبِيَّهِمْ وَعَجَمِيَّهِمْ  
وَهُمْ كُلُّهُمْ أَهْلُ شَرْكَ وَعِبَادَةُ لغيرِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بَقَايَا مِنْ أَهْلِ  
الْكِتَابِ كَانَ أَمْرُهُ صَلِّمْ مَعَ قُرَيْشٍ مَا كَانَ حَتَّى هَاجَرُوا مِنْ مَكَّةَ إِلَى  
الْمَدِينَةِ فَكَانَتْ الْحَسَابَةُ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ حَوْلَهُ صَلِّمْ يَجْتَمِعُونَ إِلَيْهِ

في كل وقت مع ما كانوا فيه من ضنك المعيشة وقلة القوت فثمنهم من كان يحترف في الاسواق ومنهم من كان يقوم على نخله ويحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل وقت ومنهم طائفة عند ما تجد ادنى فراغ مما هم بسبيله من طلب القوت حضروا فاذا سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسألة او حكم بحكم او امر بشئ او فعل شيئاً وعاء من حضر عنده من الصحابة وقالت من غاب عنه علم ذلك الا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد خفي عليه ما علمه جل بن مالك بن نابتة رجل من الاعراب من هذيل في دية الجنين وخفي عليه وكان يفتي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت وابو الدرداء وابو موسى الاشعري وسلمان الفارسي رضي الله عنهم فلما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم استخلف ابو بكر الصديق رضي الله عنه تفرقت الصحابة فثمنهم من خرج لقتال مسيلة واهل الردة ومنهم من خرج لقتال اهل الشام ومنهم من خرج لقتال اهل العراق وبنى من الصحابة بالدينة مع ابى بكر رضي الله عنه عدة فكانت القضية اذا نزلت بابى بكر قضى فيها بما عنده من العلم بكتاب الله او سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يكن عنده فيها علم من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل من يحضره من الصحابة رضي الله عنهم عن ذلك فان وجد عندهم علماً من ذلك رجع اليه والا اجتهد في الحكم ولما مات ابو بكر وولى امر الامة من بعده عمر بن الخطاب رضي الله عنه قهت الامصار وزاد تفرق الصحابة فيما اقتصوه من الاقطار فكانت الحكومة تنزل المدينة او غيرها من البلاد فان كان عند الصحابة الحاضرين بها في ذلك اثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم به والا اجتهد امير تلك البلدة في ذلك وقد يكون في تلك القضية حكم عن النبي صلى الله عليه وسلم موجود عند صاحب آخر وقد حضر المدني ما لم يحضر



المصري وحضر المصري ما لم يحضر الشامي وحضر الشامي ما لم يحضر البصري وحضر البصري ما لم يحضر الكوفي وحضر الكوفي ما لم يحضر المدني كل هذا موجود في الآثار وفيما علم من مغيب بعض الصحابة عن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات وحضور غيره ثم مغيب الذي حضر امس وحضور الذي غاب فيدرى كل واحد منهم ما حضر ويفوته ما غاب عنه فحصى الصحابة رضى الله عنهم على ما ذكرنا ثم خلف بعدهم التابعون الآخذون عنهم وكل طبقة من التابعين في البلاد التي تقدم ذكرها فلما تفقهوا مع من كان عندهم من الصحابة فكافوا لا يتعدون فتاواهم الا اليسير مما بلغهم عن غير من كان في بلادهم من الصحابة كاتباع اهل المدينة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما واتباع اهل الكوفة في الاكثر فتاوى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه واتباع اهل مكة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما واتباع اهل مصر في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ثم اتى من بعد التابعين رضى الله عنهم فقهاء الامصار كابن حنيفة وسفيان وابن ابي ليلى بالكوفة وابن جريج بمكة ومالك وابن الماجشون بالمدينة وعثمان بن عمار بالبصرة والاوزاعي بالشام واليث بن سعد بمصر فجعروا على تلك الطريق من اخذ كل واحد منهم عن التابعين من اهل بلده فيما كان عندهم واجتهادهم فيما لم يجدوا عندهم وهو موجود عند غيرهم واول من اقرأ القرآن بمصر ابو قبيل روى عن عبيد بن جحر الغافري يكنى ابا امية رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شهد فتح مصر وذكر عن ابي قبيل وغيره ان يزيد بن ابي حبيب اول من نشر العلم بمصر في الحلال والحرام ومنازل الفقه وكانوا قبل ذلك انما يتحدثون في الفقه والترغيب وذكر ابو عمرو الكندي ان ابا ميسرة عبد الرحمن بن ميسرة مولى

اللامس الحضرمي كان فقيها وكان اول الناس اقرا بمصر بحرف  
 نافع قبل انطمسين ومانه وتوفي سنة ثمان وثمانين ومائة وان  
 اباسعيد عثمان بن دنيق مولى غافق اول من رحل من اهل مصر  
 الى العراق في طلب الحديث توفي سنة اربع وثمانين ومائة انتهى \*

وكان حال اهل الاسلام من اهل مصر وغيرها من المنصار في احكام  
 اشريعة على ما تقدم ذكره ثم كثرت الزحل الى الاتفاق وتداخل  
 الناس والتقوا وانتدب اقوام لجمع الحديث النبوي وتقييده فكان  
 اول من دون العلم محمد بن سهاب الزهري وكان اول من صنف  
 وهو سعيد بن عروة والبيع بن صبيح بالبصرة ومعين راشد باليمن  
 وابن جريح بمكة ثم سفيان الثوري بالكوفة وجاد بن سلمه بالبصرة  
 والوايد بن مسلم بالناسم وجير بن عبد الحميد بالري وعبد الله بن مبارك  
 بمرور وخراسان وهشيم بن بشير واسط وتفرّد بالكوفة ابو بكر بن  
 ابي سبيح بتكثير الابواب وجودة تصنيف وحسن التاليف فوصلت  
 احاديث رسول الله صلّم من البلاد البعيدة الى من لم تكن عنده  
 وفادت الحجة على من بلغه شيء منها وجعت الاحاديث المنيعة  
 لحد احد الأريالات المأولة من الاحاديث وعرف الصحيح من السقيم  
 وزيف المزجور المؤدى الى خلاف كلام رسول الله صلّم والى  
 ترك عمله وسقط العذر عن خالف ما بلغه من السنن يبلوغه اليه  
 وقيام الحميد عليه وعلى هذا الطريق كانت الصحابة رضي الله عنهم  
 وكثير من التابعين يرحلون في طلب الحديث الواحد الايام الكثيرة  
 نعرف ذلك من فطر في كتب الحديث وعرف سير الصحابة والتابعين  
 فلما قام هارون الرشيد في خلافة ولي قضاء بابوسف بن يعقوب بن  
 ابراهيم احد اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى به سنة سبعين ومائة  
 فلم يقلد ببلاد العراق وخراسان والناسم ومصر الا من اسار به  
 القاضي ابو يوسف رحمه الله واعتنى به وكذلك لما قام بالاندلس الحكم

المرتضى بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بعد ابيه وتلقب بالمتنصر في سنة ثمانين ومائة اختص يحيى بن يحيى بن كثير الاندلسي وكان قد حج وسمع الموطأ من مالك الا ابو ابا وحل عن ابن وهب وابن القاسم وغيرهما علما كثيرا وعاد الى الاندلس فقال من ائمة الحنابلة والحرة ما لم ينله غيره وعادت الفتيا اليه وانتهى السلطان والائمة الى ابيه فلم يقلد في سائر اعمال الاندلس قاض الا بإشارته واعتسأه فصاروا على رأى مالك بعدما كانوا على رأى الاوزاعي وقد كان مذهب الامام مالك ادخله الى الاندلس زياد بن عبد الرحمن الذي يقال له بسطور قبل يحيى بن يحيى وهو اول من ادخل مذهب مالك الاندلس وكانت افريقية الغالب عليها السنن والاثار الى ان قدم عبدالله بن فروج ابو محمد الفارسي بمذهب ابي حنيفة ثم غلب اسد بن الفرات بن ستان قاضي افريقية بمذهب ابي حنيفة ثم لما ولي سحنون بن سعيد التتويحي قضاء افريقية بعد ذلك نشر فيهم مذهب مالك وصار القضاء في اصحاب سحنون دولا يتصاولون على الدنيا تصاول الفحول على الشول الى ان تولى القضاء بها بنو هاشم وكانوا مالمكية فتوارثوا القضاء كما توارث الضياع ثم ان المعز بن باديس حل جميع اهل افريقية على التمسك بمذهب مالك وترك ما عدها من المذاهب فرجع اهل افريقية واهل الاندلس كلهم الى مذهب مالك الى اليوم رغبة فيما عند السلطان وحرصا على طلب الدنيا اذ كان القضاء والافتاء في جميع تلك المدن وسائر القرى لا يكون الا لمن تعمي بافته على مذهب مالك فاضطرت العامة الى احكامهم وفتاواهم ففشا هذا المذهب هناك فنسوا طبق تلك الاقطار كما فشا مذهب ابي حنيفة ببلاد المشرق حيث ان ابا حامد الاسفرايني لما تمكن من الدولة في ايام الخليفة القادر بالله ابى العباس اجد قرر معه استخلاف ابي

العباس احمد بن محمد البارزى الشافعى عن ابى محمد بن الاكفانى الحنفى قاضى بغداد قاجيب اليه بغير رضا الاكفانى وكتب ابو حامد الى السلطان محمود بن سبكتكين واهل خراسان ان الخليفة تفل للقضاه عن الحنفية الى الشافعية فاشتهر ذلك بخراسان وصار اهل بغداد حزينين وقدم بعد ذلك ابو العلاء صاعد بن محمد قاضى نيسابور ورئيس الحنفية بخراسان فاتاه الحنفية فثارت بينهم وبين اصحاب ابى حامد فتنة ارتفع امرها الى السلطان فجمع الخليفة القادر الاشراف والقضاة واخرج اليهم رسالة تتضمن ان الاسفرائين ادخل على امير المؤمنين مداخل اوهمه فيها النصح والشفقة والامانة وكانت على اصول الدخل والحيانة فلما تبيّن له امره ووضح عنده خبت اعتقاده فيما سأل فيه من تقليد البارزى الحكم بالحضرة من الفساد والفتنة والعدول بامر المؤمنين عما كان عليه اسلافه من ايثار الحنفية وتقليدهم واستعمالهم صرف البارزى واماد الامر الى حقه واجراه على قديم رسمه وحل الحنفيين على ما كانوا عليه من المنايا والكرامة والحرمة والاعزاز وتقدم اليهم بان لا يلقوا اباه حامد ولا يقضوا له حقا ولا يردوا عليه سلاما وخلع على ابى محمد الاكفانى واتصل ابو حامد عن دار الخلافة وظهر التسخط عليه والانحراف عنه وذلك فى سنة ثلث وتسعين وثلثمائة واتصل ببلاد الشام ومصر واول من قدم بعلم مالك الى مصر عبد الرحيم بن خالد مولى جمع وكان فقيها وتوفى بالاسكندرية سنة ١٦٣ ثم نشره بمصر عبدالرحمن بن القاسم فاشتهر مذهب مالك بمصر اكثر من مذهب ابى حنيفة لتوفر اصحاب مالك بمصر ولم يكن مذهب ابى حنيفة رجحه الله يعرف بمصر حتى قدم الشافعى محمد بن ادريس الى مصر مع عبدالله بن العباس بن موسى فى سنة ثمان وتسعين ومائة فصحبه من من اهل مصر جماعة من اعيانها كبنى عبد الحكم والربيع والمزنى

والبويطي وكتبوا عن الشافعي ما ألفه وعملوا بما ذهب اليه ولم  
يزل امر مذهبهم يقوى بمصر وذكره ينشر وما زال مذهب مالك  
والشافعي يعمل بهما اهل مصر وبولى القضاء من كان يذهب  
اليهما او الى مذهب ابي حنيفة الى ان قدم القاسم جوهر من  
بلاد افريقية في سنة ٢٥٨ وبني مدينة القاهرة في حينئذ فشا بديار  
مصر مذهب الشيعة وعمل به في القضاء والفتيا وانكر ما خالفه  
ولم يبق مذهب سواه وقد كان التشيع يارض مصر معروفا قبل  
ذلك قال يزيد بن ابي حبيب نشأت بمصر وهي علوية فقلبتا عثمائية  
وكان ابتداء التشيع في الاسلام ان رجلا من اليهود في خلافة  
امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه يقال له عبدالله بن  
سبأ وعرف بابن السوداء وصار ينتقل من الحجاز الى امصار  
المسلمين يريد اضلالهم فلم يطق ذلك فرجع الى كيد الاسلام  
واهلكه ونزل البصرة في سنة ثلث وثلثين فجمع على يطرح على  
اهلها مسائل ولا يصرح فاقبل عليه جماعة ومالوا اليه واغجبوا  
بقوله فبلغ ذلك عبد الله بن عامر وهو يومئذ على البصرة فارسل  
اليه فلما حضر عنده سأله من انت فقال رجل من اهل الكتاب رغب في  
الاسلام وفي جوارك فقال ما شئ بلغني عنك اخرج عنى فخرج حتى  
نزل الكوفة فاخرج منها فصار الى مصر واستقر بها وقال في الناس  
الحجب من يصدق ان عيسى يرجع ويكذب ان محمدا يرجع وتحدث  
في الرجعة حتى قبلت منه فقال بعد ذلك انه كان لكل نبي وصي  
وعلى بن ابي طالب وصي محمد صلعم فمن اظلم من لم يحزن وصيه رسول  
الله صلعم في ان عليا وصيه في الخلافة على امته واعلموا ان عثمان  
اخذ الخلافة بغير حق فانهضوا في هذا الامر وابدأوا بالظعن على  
امر آتكم واظهروا الامر بالعرف والتهى عن المنكر تسميوا به الناس  
وبث دعائهم وكاتب من مال اليه من اهل الامصار وكاتبوه ودعوا

في السر الى ما عليه رأيهم وصاروا يكتبون الى الامصار كتباً يضعونها في حبيب ولاتهم فيكتب اهل كل مصر منهم الى اهل المصر الآخر بما يضعون حتى ملأوا بذلك الارض اذاعة وجاء الخبر الى اهل المدينة من جميع الامصار فاتوا عثمان رضى الله عنه في سنة خمس وثلاثين واعلموه ما ارسل به اهل الامصار من شكوى عمالهم فبعث محمد بن مسلمة الى الكوفة واسامة بن زيد الى البصرة وعمار بن ياسر الى مصر وعبد الله بن عمر الى الشام لكشف سير العمال فرجعوا الى عثمان الاماراً وقالوا ما انكرنا شيئاً وتأخر عمار فوردا الخبر الى المدينة بأنه قد استماله عبد الله بن السوداء في جماعة فامر عثمان عماله ان يوافقوه بالوسم فقدموا عليه واستشارهم فكل اشار برأى فكان بينه وبين علي بن ابي طالب كلام فيه بعض الجفاء بسبب اعطائه اقاربه ورفع لههم علي من سواهم وكان التهرقون عن عثمان قد تواعدوا يوماً يخرجون فيه بامصارهم اذا سار عنها الامراء فلم يتهيأ لهم الوثوب وكان ما كان الى ان قتل عثمان في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ثم ما برح مذهب التشيع في مصر حتى قام السلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب في جادى الآخرة سنة اربع وستين وخسمائة وشرع في تغيير دولة الاسمعية وازالتها وانشأ بمصر مدرسة للفقهاء الشافعية ومدرسة للفقهاء المالكية وصرف قضاة مصر الشيعة كلهم وفوض القضاء لصدر الدين عبد الملك بن درباس الماراني الشافعي فلم يستتب عنه في اقليم مصر الا من كان شافعي المذهب فتظاهر الناس من حينئذ بمذهب مالك والشافعي واختفى مذهب الشيعة والاسمعية والامامية حتى فقد من ارض مصر كلها ولله الحمد وكذلك كان السلطان نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي حنفياً فيه تعصب فتشر مذهب ابي حنيفة ببلاد الشام ومنه كثرت الخنفة بمصر وما زال مذهبهم ينتشر ويقوى

وقتهاؤهم تكثر بمصر والشام من حيثذ ● واما العقائد فان السلطان صلاح الدين حل الكافة على عقيدة الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري وشرط ذلك في اوقافه التي يديار مصر كالمدرسة الناصرية والقمحية وخانكاه سعيد السعداء بالقاهرة فاستمر الحال على عقيدة الاشعري يديار مصر وبلاد الشام وارض الحجاز واليمن وبلاد المغرب ايضا لادخال محمد بن تومرت رأى الاشعري اليها حتى انه صار هذا الاعتقاد بسائر هذه البلاد بحيث ان من خالفه ضرب عنقه والامر على ذلك الى اليوم ولم يكن في الدولة الايوبية بمصر كثير ذكر لمذهب ابي حنيفة واحمد بن حنبل ثم اشتهر مذهبهما في آخرها فلما كانت سلطنة الملك الظاهر بيبرس البندقداري ولى بمصر والقاهرة اربعة قضاة وهم شافعي ومالكي وحنفي وحنبلي فاستمر ذلك من سنة خمس وستين وثمانئة حتى لم يبق في مجموع امصار الاسلام مذهب يعرف من مذاهب اهل الاسلام سوى هذه المذاهب الاربعة وعقيدة الاشعري وعملت لاهلها المدارس والخوانك والزوايا والربط في سائر بمالك الاسلام وعودى من تذهب بغيرها وانكر عليه ولم يول قاض ولا قبلت شهادة احد ولا قدم للخطابة والامامة والتدريس احد ما لم يكن مقلدا لاحد هذه المذاهب وافق فقهاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب اتباع هذه المذاهب وتحريم ما عداها والعمل على هذا الى اليوم ● واذا قد بينا الحال في سبب اختلاف الامة منذ توفى رسول الله صلعم الى ان استقر العمل على مذهب مالك والشافعي وابي حنيفة واحمد بن حنبل رحمة الله عليهم فلنذكر اختلاف عقائد اهل الاسلام منذ كان الى ان التزم الناس عقيدة الاشعري

## ﴿ ذكر فرق الخليقة واختلاف عقائدها وتبانيها ﴾

اعلم ان الذين تكلموا في اصول الديانات قسمان هما من خالف ملا  
الاسلام ومن اقر بها فاما المخالفون لله الاسلام فهم عشر طوائف  
\* الاولى \* الدهرية \* والثانية \* اصحاب العناصر \* والثالثة \*  
التنوية وهم المجوس ويقولون باصلين هما التور والظلمة ويزعمون  
ان التور هو يزدان والظلمة هو اهرمن ويقرون بنبوة ابراهيم عليه  
السلام وهم ثمان فرق الكيومرية اصحاب كيومرت الذي يقال انه  
آدم والزرتوية اصحاب زردان الكبير والزرادشتية اصحاب زرادشت  
الحكيم والتنوية اصحاب الاثنين الازليين والمائوية اصحاب ماني الحكيم  
والمزكية اصحاب مزرك الحاربي واليصادية اصحاب ييسان القائل  
بالاصلين القديمين والفرقونية القائلون بالاصلين وان الشرح  
على ابيه وانه تولد من فكرة فكرها في نفسه فلما خرج على ابيه  
الذي هو الاله يزعمهم عجز عنه ثم وقع الصلح بينهما على يد التدمات  
وهم الملائكة ومنهم من يقول بالتاسخ ومنهم من ينكر الشرائع  
والانبياء وينكمون العقول ويزعمون ان النفوس الطوية تفيض  
عليهم الفضائل \* والطائفة الرابعة \* الطبايعيون \* والخامسة \*  
الصابئة القائلون بالهياكل والارباب السماوية والاصنام الارضية  
وانكار النبوات وهم اصناف وبنهم وبين الخفاء مناظرات وحروب  
مهلكة وتولدت من مذاهبهم الحكمة اللاطية ومنهم اصحاب الروحانيات  
وهم عباد الكواكب واصنامها التي عملت على تمثالها والخلفاء هم  
القائلون بان الروحانيات منها ما وجودها بالقوة ومنها ما وجودها  
بالفعل فاهو بالقوة يحتاج الى من يوجد بالفعل ويقرون بنبوة ابراهيم  
وايه منهم وهم طوائف الكاظمة اصحاب كاظم بن تارج ومن قوله



ان الحق في الجمع بين شريعة ادريس وشريعة نوح وشريعة ابراهيم عليهم السلام ومنهم البيدانية اصحاب يدان الاصفر ومن قوله اعتقاد نبوة من يفهم عالم الروح وان النبوة من الاسرار الالهية ومنهم القنطارية اصحاب قنطار بن ارفخشذ ويقر بنبوة نوح ومن فرق الصابئة اصحاب الهياكل ويرون ان الشمس اله كل اله والحرائسة ومن قولهم المعبود واحد بالذات وكثير بالاشخاص في رأى العين وهى المديرات السبع من الكواكب والارضية الجزئية والعائلة الفاضلة \* والطائفة السادسة اليهود \* والسابعة \* النصارى \* والثامنة \* اهل الهند القائلون بعبادة الاصنام ويزعمون انها موضوعة قبل آدم ولهم حكم عقلية واحكام وضعها النمل اعظم حكمهم والتهنم قبله والبراهمة قبل ذلك فالبراهمة اصحاب برهام اول من انكر نبوة البشر ومنهم البردة زهاد عباد رجا ان الرماد الدين يهيجرون الذات الطبيعية واصحاب الرضاة الثامنة واصحاب التناسخ وهم اقسام اصحاب الروحية والبهادرية والناسوتية والباهرية والكابلية اهل الجبل ومنهم الطبسيون اصحاب الرياضة الفاعلة حتى ان منهم من يجاهد نفسه حتى يسلطها على جسده فيصعد في الهواء على قدر قوته وفي اليهود عباد النار وعباد الشمس والقمر والنجوم وعباد الاوثان \* والطائفة التاسعة \* الزنادقة وهم طوائف منهم القرامطة \* والعاشرة \* الفلاسفة اصحاب الفلسفة وكلمة فيلسوف معناها محب الحكمة فان فيلو محب وسوف حكمة والحكمة قولية وقطعية وعلم الحكماء انحصر في اربعة انواع الطبيعى والمدنى والرياضى والالهى والمجموع ينصرف الى علم ما وعلم كيف وعلم كم فالعلم الذى يطلب فيه ماهيات الاشياء هو الالهى والذى يطلب فيه كميّات الاشياء هو الطبيعى والذى

يطلب فيه كليات الاشياء هو الرياضي ووضع بعد ذلك ارسطو  
صنعة المنطق وكانت بالقوة في كلام القدماء فظهرها ورتبها  
واسم الفلاسفة يطلق على جماعة من الهند وهم الطبيسون والبراهمة  
ولهم رياضية شديدة ويشكرون النبوذة اصلا ويطلق ايضا على العرب  
وحكمتهم ترجع الى افكارهم والى ملاحظة طبيعية ويقرون بالنبوات  
وهم اضعف الناس في العلوم ومن الفلاسفة حكماء الروم وهم طبقات  
فخهم اساطين الحكمة وهم اقدمهم ومنهم المشاؤون واصحاب الرواق  
واصحاب ارسطو وفلاسفة الاسلام فمن فلاسفة الروم الحكماء السبعة  
اساطين الحكمة اهل ملطية وقونية وهم ثاليس الملطي وانكساغورس  
وانكسمالس وابنادقيس وفثاغورس وسقراط وافلاطون ودون  
هؤلاء فلوطس وبقرات وديمقراطيس والسعرس والتساس ومنهم  
حكماء الاصول من القدماء ولهم القول بالسياسة ولهم اسرار  
الخواص والخيال والكيمياء والاسماء الفعالة والحروف ولهم علوم  
توافق علوم الهند وعلوم اليونانيين وليس من موضوع كتابنا هذا  
ذكر تراجعهم فلذلك تركناها

### في القسم الثاني فرق اهل الاسلام

الذين عناهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله \* ستفرق امتي  
ثلثا وسبعين فرقة ثلثان وسبعون هالكة وواحدة ناجية \* وهذا  
الحديث اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه من حديث ابي هريرة  
رضي الله عنه بلفظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* افترقت  
اليهود على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت النصارى  
على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت امتي على ثلث  
وسبعين فرقة \* قال البيهقي حسن صحيح واخرجه الحاكم وابن حبان

في صحبه بنصوه فاخرجه في المستدرك من طريق الفضل بن موسى  
عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة به وقال هذا حديث  
كبير في الاصول وقد روى عن سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن  
عمر وعوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثله  
وقد احتج مسلم بمحمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة وانفقا  
جمعا على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهو ثقة \* واعلم ان فرق  
المسلمين خمس \* اهل السنة \* والمرجئة \* والمعتزلة \* والشيعة  
والخوارج \* وقد افترقت كل فرقة منها على فرق فاكثر افتراق  
اهل السنة في الفتيا ونبد يسيرة من الاعتقادات وبقيّة الفرق الاربع  
منها من يخالف اهل السنة الخلاق البعيد ومنهم من يخالفهم  
الخلاق القريب فاقرب فرق المرجئة من قال الايمان انما هو التصديق  
بالقلب واللسان معا فقط وان الاعمال انما هي فرائض الايمان وشرائعه  
فقط وابعدهم اصحاب جهنم بن صفوان ومحمد بن كرام واقرب  
فرق المعتزلة اصحاب الحسين التجار وبشر بن غياث المريسي وبعدهم  
اصحاب ابي الهذيل الخلاق واقرب مذاهب الشيعة اصحاب الحسن  
بن صالح بن حي وابعدهم الامامية واما القسالية فليسوا بمسلمين  
ولكنهم اهل ردة وشرك واقرب فرق الخوارج اصحاب عبد الله  
بن يزيد الاباضي وابعدهم الازارقة واما البطينية ومن جعده شيئا  
من القرآن وفارق الاجماع من العبادة وغيرهم فكفار بالاجماع  
الامة وقد انحصرت الفرق الهالكة في عشر طوائف \* الفرق  
الاولى المعتزلة \* الغلاة في نفي الصفات الالهية القائلون بالعدل  
والتوحيد وان المعارف كلها عقلية حصولا ووجوبا قبل الشرع  
وبعده واكثرهم على ان الامامة بالاختيار وهم عشرون فرقة  
\* احداها الواصلية \* اصحاب واصل بن عطاء ابي حذيفة الغزال  
مولى بني ضبة وقبل مولى بني مخزوم ولد بالمدينة سنة ثمانين ونسأ

بالبصرة ولقي ابا هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية ولازم مجلس  
الحسن بن الحسين البصري واكثر من الجلوس بسوق الفزل ليعرف  
النساء المتعففات فيصرف اليهن صدقته فقيل له الفزال من اجل  
ذلك وكان طويل العنق جدا حتى طابه عمرو بن عبيد بذلك فقال  
من هذه عنقه لاخير عنده فلما برع واصل قال عمر وربما اخطأت  
الفراسة وكان يلشخ بإزاء ومع ذلك كان فصيحيا لستا مقتدرا على  
الكلام قد اخذ بجوامعه فلذلك امكنه ان اسقط حرف الراء  
من كلامه واجتنب الحروق صعب جدا لاسيما مثل الراء لكثرة  
استعمالها وله رسالة طويلة لم يذكر فيها حرف الراء وهذا احد بدائع  
الكلام وكان لكثرة صحته يظن به انخرس توفي سنة احدى وثلاثين  
ومائة وله كتاب الميزة بين المعتزلة وكتاب الفيا وكتاب التوحيد  
وعنه اخذ جماعة واخباره كثيرة ويقال لهم ايضا الحسنية نسبة  
الى الحسن البصري واخذ واصل العلم عن ابي هاشم عبدالله بن محمد  
بن الحنفية وخالفه في الامامة واعتزله يدور على اربع قواعد هي  
\* نفي الصفات \* واقول بالقدر \* والقول بميزة بين المعتزلة \*  
وجوب الخلود في النار على من ارتكب كبيرة \* فلما بلغ الحسن البصري  
عنه هذا قال هؤلاء اعتزلوا فسموا من حيثذ المعتزلة وقيل ان  
تسميتهم بذلك حدثت بعد الحسن وذلك ان عمرو بن عبيد لما مات  
الحسن وجلس قتادة مجلسه اعتزله في نفر معه فسماهم قتادة المعتزلة \*  
القاعدة الرابعة القول بان احدى الطائفتين من اصحاب الجبل وصفين  
مخطئة لا بعينها وكان في خلافة هنام بن عبد الملك \* والثانية  
العمروية \* اصحاب عمرو ومن قوله ترك قول عن بن ابي طالب وطلحة  
والزبير رضي الله عنهم وقال ابن منبه اعتزل عمرو بن عبيد واصحاب  
له الحسن فسموا المعتزلة \* والثالثة الهذلية \* اتباع ابي الهذيل  
محمد بن الهذيل العلاف شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل

من واصل بن صطاء ونظر في الفلسفة ووافقهم في كثير وقال جميع  
الطوائف من الفرائض والنوافل ايمان وانفرد بعشر مسائل وهي  
ان علم الله وقدرته وحياته هي ذاته واثبت ارادات لا محل لها  
يكون البارئ مرئيا لها وقال بعض كلام الله لا في محل وهو قوله  
كن وبعضه في محل كالامر والنهي وقال في امور الآخرة كذهب  
الجبرية وقال تنتهي مقدرات الله حتى لا يقدر على احداث شيء  
ولا على افناء شيء ولا على احياء شيء ولا على اماته شيء وتنقطع  
حركات اهل الجنة والنار وبصبرون الى سكون دائم وقال الاستطاعة  
عرض من الاعراض نحو السلامة والصحة وفرق بين اعمال القلوب  
واعمال الجوارح وقال يجب معرفة الله قبل ورود السمع وان المرء  
المقتول ان لم يقتل مات في ذلك الوقت ولا يزداد العلم ولا ينقص بخلاف  
الرزق وقال ارادة الله عين المراد والحجة لا تقوم فيما غاب الا بضرب  
عشرين \* والرابعة النظامية \* اتباع ابراهيم بن سيار النظام  
بتشديد الظاء المجردة زعيم المعتزلة واحد السقهاء انفرد بعدة مسائل  
وهي قوله ان الله تعالى لا يوصف بالقدرة على الشرور والمعاصي  
وانها غير مقدورة لله وقال ليس لله ارادة وافعال العباد كلها  
حركات والنفس والروح هو الانسان والبدن انما هو آلة فقط وان  
كل ما جاوز القدرة من الفعل فهو من الله وهو فعله وانكر الجوهر  
الفرادى واحداث القول بالطرفة وقال الجوهر مؤلف من اعراض اجتمعت  
وزعم ان الله خلق الموجودات دفعة على ما هي عليه وان الاعجاز  
في القرآن من حيث الاخبار من الغيب فقط وانكر ان يكون الاجماع  
حجة وطعن في الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال قبحه الله ابوهريرة  
اكذب الناس وزعم انه ضرب فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ومنع ميراث العترة واوجب معرفة الله بالفكر قبل ورود الشرع  
وحرم نكاح الموالى العرييات وقال لا تجوز صلوة التراويح ونهي

عن ميقات الحج وكذب بانشقاق القمر واحال رؤية الجن وزعم  
 ان من سرق مائتي دينار فادونها لم يفسق وان الطلاق بالكناية  
 لا يقع وان كان بنية وان من نام مضطجعا لا ينتقض وضوءه ما لم يخرج  
 منه الحدث وقال لا يلزم قضاء الصلوة اذا فاتت \* والخامسة  
 الاسوارية \* اتباع ابي علي عمرو بن قائد الاسوارى القائل ان الله  
 تعالى لا يقدر ان يفعل ما علم انه لا يغطه \* والسادسة الاسكافية \*  
 اتباع ابي جعفر محمد بن عبد الله الاسكافي ومن قوله ان الله تعالى  
 لا يقدر على ظلم العقلاء ويقدر على ظلم الاطفال والمجانين وانه لا يقال  
 ان الله خالق المعازف والطناير وان كان هو الذي خلق اجسامها  
 \* والسابعة الجعفرية \* اتباع جعفر بن حرب بن مسيرة ومن قوله  
 ان في فساق هذه الامة من هو شر من اليهود والنصارى والمجوس  
 واسقط الحد عن شارب الخمر وزعم ان الصغار من الذنوب توجب  
 تغليدها فاعلها في النار وان رجلا لو بعث رسولا الى امرأة ليخطبها  
 فجماعته فوطئها من غير عقد لم يكن عليه حد ويكون وطؤه اياها  
 طلاقا لها \* والثامنة البشرية \* اتباع بشر بن المعتمر ومن قوله  
 العلم واللون والرائحة والادراكات كلها من السمع يجوز ان تحصل  
 متولدة وصرف الاستطاعة الى سلامة البنية والجوارح وقال لو عذب  
 الله الطفل الصغير لكان ظلما وهو يقدر على ذلك وقال ارادة الله  
 من جملة افعاله ثم هي تنقسم الى صفة فعل وصفة ذات وقال  
 بالاطف المخزون وان الله لم يخلقه لان ذلك يوجب عليه الثواب وان  
 التوبة الاولى متوقفة على الثانية وانها لا تنفع الا بعدم الوقوع في  
 الذي وقع فيه فان وقع لم تنفعه اتوبة الاولى \* والتاسعة المردارية \*  
 اتباع ابي موسى عيسى بن صريح المعروف بالزردار نليذ بشر بن  
 المعتمر وكان زاهدا وقيل له زاهد المعتزلة وانفرد بمسائل منها

قوله ان الله قادر على ان يظلم ويكذب ولا يطمع ذلك في الربوبية  
وجوز وقوع الفصل الواحد من الضالعين على سبيل التولد وزعم  
ان القرآن مما يقدر عليه وان بلاغته وفصاحته لا تعجز الناس بل  
يقدرون على الاتيان بمثالها واحسن منها وهو اصل المعترلة في القول  
بخلق القرآن وقال من اجاز رؤية الله بالابصار بلا كيف فهو كافر  
والناسك في كفره كافر ايضا \* والعاشرة الهشامية \* اتباع هشام  
بن عمرو القوطي الذي يبالغ في القدر ولا ينسب الى الله فعلا من  
الافعال حتى انه انكر ان يكون الله هو الذي الف بين قلوب  
المؤمنين وانه يجب الايمان للمؤمنين وانه اضل الكافرين وعاند ما في  
القرآن من ذلك وقال لا تتعقد الامامة في زمن الفتنة واختلاف  
الناس وان الجنة والنار غير مخلوقتين ومنع ان يقال حسبا الله  
ونعم الوكيل وقال لان الوكيل دون الموكل وقال لو اسخ احد  
الوضوء ودخل في الصلوة بنية القرية لله تعالى والعزم على اتقانها  
وركع وسجد مخلصا في ذلك كله الا ان الله علم انه يقطعها في  
آخرها فان اول صلاته معصية ومنع ان يكون البحر انطلق لموسى  
وان عصاه انقلبت حية وان صبي احيى الموتى باذن الله وان القمر  
انشق للنبي صلى الله عليه وسلم وانكر كثيرا من الامور التي نواترت  
سكصر عثمان بن صفان رضى الله عنه وقتله بالقلبة وقال انما  
جاءته شردة قليلة تشكو عماله ودخلوا عليه وقتلوه فلا يدري  
قاتله وقال ان طلحة والزبير وعلى بن ابي طالب رضى الله عنهم  
ما جاؤا للقتال في حرب الجمل وانما برزوا للمشاورة وتقاتل اتباع  
الفرقتين في ناحية اخرى وان الامة اذا اجتمعت كلها وتركت  
الظلم والفساد احتاجت الى امام يسوسها فاما اذا عصت وفجرت  
وقلت والبها فلا تتعقد الامامة لاحد وبني على ذلك ان امامة

صلى الله عليه لم تعتقد لانها كانت في حال الفتنة بعد قتل عثمان  
 وهو ايضا مذهب واصل بن عطاء وعمر بن عبيد وانكر اقتضاض  
 الابكار في الجنة وانكر ان الشيطان يدخل في الانسان وانما يوسوس  
 له من خارج والله يوصل وسوسه الى قلب ابن آدم وقال لا يقال  
 خلق الله الكافر لانه اسم العبد والكفر جميعا وانكر ان يكون في  
 اسماء الله الضار النافع \* والحادية عشرة الحائطية \* اتباع احمد بن  
 حنبل واحد اصحاب ابراهيم بن سيار النظام وله بدع شنيعة منها ان  
 الخلق الهين احدهما خالق وهو الاله القديم والآخر مخلوق وهو  
 عيسى بن مريم وزعم ان المسيح ابن الله وانه هو الذي يحاسب الخلق  
 في الآخرة وانه هو المعنى بقول الله تعالى في القرآن \* هل ينظرون  
 الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام \* وزعم في قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم \* ان الله خلق آدم على صورته \* ان مضاه خلقه اياه على  
 صورة نفسه وان حتى قوله عليه السلام \* انكم سترون ربكم كما ترون  
 القمر ليلة البدر \* انما اراد به عيسى وزعم ان في الدواب والطيور  
 والحشرات حتى البق والبعوض والذباب اتياء لقول الله سبحانه  
 \* وان من امة الا خلا فيها نذير \* وقوله تعالى \* وما من دابة في الارض  
 ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من  
 شيء \* ولقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم \* لولا ان الكلاب  
 امة من الامم لامرت بقتلها \* وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ  
 وزعم ان الله ابتداء الخلق في الجنة وانما خرج من منها بالعصية  
 وطعن في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اجل تعدد نكاحه  
 وقال ان اباذر الغفاري انكسك وازهد منه فبعه الله وزعم ان كل  
 من نال خيرا في الدنيا انما هو بعمل كان منه ومن ناله مرض او آفة  
 فيذنب كان منه وزعم ان روح الله تنسخت في الائمة \* والثانية



عشرة الحاربية \* اتباع قوم من معتزلة عسكر مكرم ومن مذهبيهم ان الممسوخ انسان كافر معتقد الكفر وان النظر اوجب المعرفة وهو لا فاعل له وكذلك الجماع اوجب الولد فشك في خالق الولد وان الانسان يخلق انواعا من الحيوانات بطريق التعفين وزعموا انه يجوز ان يهدر الله العبد على خلق الحيوة والقدرة \* والثالثة عشرة العمرية \* اتباع معمر بن عباد السلمي وهو اعظم القدسية غلوا وبالغ في رفع الصفات والقدرة بالجملة وانفرد بمسائل منها ان الانسان يدبر الجسد وليس يحال فيه والانسان عنده ليس بطويل ولا صريض ولا ذى لون وتأليف وحركة ولا حال ولا تمكن وان الانسان شئ غير هذا الجسد وهو شئ عالم قادر بخيار وليس هو يتحرك ولا ساكن ولا متلون ولا يرى ولا يلمس ولا يعمل موضعا ولا يحويه مكان فوصف الانسان بوصف الالهية عنده فان مدبر العالم موصوف عنده كذلك وزعم ان الانسان منعم في الحيوة وموزر في النار وليس هو في الجنة ولا في النار حالا ولا ممكنا وقار ان الله لم يخلق غير الاجسام والاعراض تابعة لها متولدة منها وان الاعراض لا تنهاى في كل نوع وان الارادة من الله للشئ غير الله وغير خلقه وان الله ليس بقديم لان ذلك اخذ من قدم يقدم فهو قديم \* والرابعة عشرة الثمانية \* اتباع ثمامة بن اشرس التميمي وجع بين التعارض وقال العلوم كلها ضرورية فكل من لم يضطر الى معرفة الله فليس بأمور بها وهو كالبهايم ونحوها وزعم ان اليهود والنصارى والزنادقة يصيرون يوم القيامة ترابا كالبهائم لا ثواب لهم ولا عقاب عليهم البتة لانهم غير مأمورين اذ هم غير مضطرين الى معرفة الله تعالى وزعم ان الافعال كلها متولدة لا فاعل لها وان الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح وان العقل هو الذى يحسن

ويشبع قجب معرفة الله قبل ورود الشرع وان لا فضل للانسان  
 الا الارادة وما عداها فهو حدث \* والخامسة عشرة الجاهلية \*  
 اتباع ابي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ وله مسائل تميز بها عن اصحابه  
 منها ان المعارف كلها ضرورية وليس شئ من ذلك من افعال  
 العباد وانما هي طبيعة وليس للعباد كسب سوى الارادة وان  
 العباد لا يخلدون في النار بل يصيرون من طبيعتها وان الله لا يدخل  
 احدا النار وانما النار تجذب اهلها بنفسها وطبيعتها وان القرآن  
 المنزل من قبيل الاجساد ويمكن ان يصير مرة رجلا ومرة حيوانا  
 وان الله لا يريد المعاصي وانه لا يرى وان الله يريد بمعنى انه لا يظلم  
 ولا يصح في حقه السهو فقط وانه يستحيل العدم على الجواهر من  
 الاجسام \* والسادسة عشرة الخياطية \* اصحاب ابي الحسين بن ابي  
 عمرو الخياط شيخ ابي انقاسم الكعبي من معتزلة بغداد زعم ان  
 المدوم شئ وانه في العدم جسم ان كان في حدوده جسما وعرض  
 ان كان في حدوده عرضا \* والسابعة عشرة الكعبية \* اتباع ابي  
 القاسم عبد الله بن احمد بن محمود البلخي المعروف بالكعبي من معتزلة  
 بغداد انفرد باشيء منها ان ارادة الله ليست صفة قائمة بذاته ولا هو  
 مدبر لذاته ولا ارادته حادثة في محل وانما يرجع ذلك الى العلم فقط  
 والسمع والبصر يرجع الى ذلك ايضا وانكر الرؤية وقال اذا قلنا  
 انه يرى المراتب فانما ذلك يرجع الى علمه بها وتميزها قبل ان توجد  
 \* والثامنة عشرة الجبائية \* اتباع ابي علي محمد بن عبد الوهاب  
 الجبلي من معتزلة البصرة تفرد بمقالات منها ان الله تعالى يسمى  
 مطيعا للعباد اذا فعل ما اراد العبد منه وان الله مجل للنساء يخلق  
 الولد فيهن وان كلام الله عرض يوجد في امكنة كثيرة وفي مكان  
 بعد مكان من غير ان يعلم من مكانه الاول ثم يحدث في الثاني

وكان يقف في فضل على ابي بكر وفضل ابي بكر على علي  
ومع ذلك يقول ان ابا بكر خير من عمر وثمان ولا يقول ان عليا خير  
من عمر وثمان \* والتاسعة عشرة البهشية \* اتباع ابي هاشم عبد  
السلام بن ابي علي الجبائي انفرد ببدع في مقالاته منها القول باستحقاق  
الدم من غير ذنب وزعم ان القادر منا يجوز ان يتخلو عن الفعل  
والترك وان القادر للامور المنهى اذا لم يفعل فعلا ولا ترك يكون  
حاصيا مستحق العقاب والذم لا على الفعل لانه لم يفعل ما امر به  
وان الله يعذب الكافرين والعصاة لا على فعل مكنتب ولا على  
محدث منه وقال التوبة لا تصح من قبيح مع الاصرار على قبيح  
آخر يعلمه او يعتقد قبيحا وان كان حسنا وان التوبة لا تصح مع  
الاصرار على منع حسنة واجبة عليه وان توبة الزاني بعد ضعفه  
عن الجماع لا تصح وزعم ان الطهارة غير واجبة وانما امر العبد  
بالصلوة في حال كونه متطهرا وان الطهارة تجزئ بالماء المغصوب  
ولا تجزئ الصلوة في الارض المغصوبة وزعم ان الزنج والترك والهنود  
قادرون على ان يأتوا بمثل هذا القرآن وقال ابو علي وابنه ابو  
هاشم الايمان هو الطاعات المفروضة \* والفرقة العشرون من المعتزلة  
الشيطنية \* اتباع محمد بن نعمان المعروف بشيطان الطاق وهو من  
الروافض شارك كلاً من المعتزلة والروافض في بدعهم وقبلاً يوجد  
معتزلي الا وهو رافضي الا قليلا منهم انفرد بطامة وهي ان الله  
لا يعلم الشيء الا ما قدره واراده واما قبل تقديره فيستحيل ان  
يعلمه ولو كان عالما بافعال عباده لاستحال ان يختمهم ويختبرهم \*  
وللمعتزلة اسام منها الثنوية سمو بذلك لقولهم الخير من الله والشر  
من العبد ومنهم الكيسانية والناسكية والاحدية والوهمية  
والتبرية والواسطية والواردية سمو بذلك لقولهم لا يدخل المؤمنون

النملر وانما يردون عليها ومن ادخل النار لا يخرج منها  
 قط ومنهم الحرقية لقولهم ~~الصفار~~ لا تحرق الا مرة: والمقنية  
 القائلون بفساد الجنة والنار والواقعية القائلون بالوقف في  
 خلق القرآن ومنهم الافتظية القائلون بان الفاظ القرآن غير مخلوقة  
 والمترفة القائلون بان الله بكل مكان والغبرية القائلون بانكار  
 عذاب القبر \* والفرقة الثانية الشبهة \* وهم يفلون في اثبات  
 صفات الله تعالى ضد المعتزلة \* وهم سبع فرق \* الهشامية \* اتباع  
 هشام بن الحكم ويقال لهم ايضا الحكيم \* ومن قولهم الاله تعالى  
 كنور السبكه الصافية يتلأل من جوائبه ويرمون مقاتل بن سليمان  
 بانه قال هو لحم ودم على صورة الانسان وهو طويل عريض عميق  
 وان طولله مثل عرضيه وعرضه مثل عمقه وهو ذولون وطلم  
 ورأحة وهو سبعة اشبار يشرب نفسه ولم يصح هذا القول عن مقاتل  
 \* والجولقية \* اتباع هشام بن سالم الجولقي وهو من الرافضة ايضا  
 ومن شنيع قوله ان الله تعالى على صورة الانسان نصفه الاعلى مجوف  
 ونصفه الاسفل مصمت وله شعر اسود وليس بلحم ودم بل هو نور  
 ساطع وله خمس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وغم وعين  
 واذن وشعر اسود الا الفرج والحية \* والبياتية \* اتباع يسان بن  
 سمعان القائل هو على صورة الانسان ويهلك كله الا وجهه لظاهر  
 الآية \* كل شيء هالك الا وجهه \* والغبرية \* اتباع مغيرة بن سعيد  
 الجعلى وهو ايضا من الروافض ومن شئاعه قوله ان اعضاء معبودهم على  
 صورة حروف الهجاء فالالف على صورة قدميه وزعم انه رجل من نور  
 على رأسه تاج من نور وزعم ان الله كتب باصبعه اعمال العباد من طاعة  
 ومعصية ونظر فيهما وغضب من معاصيهم فمرق فاجتمع من عرقه بحران

عذب وطلع وزعم انه بكل مكان لا يخلو عنه مكان \* والنهاية \* اصحاب  
منهال بن ميمون \* والزرارية \* اتباع زرارة بن اعين \* واليونسية \* اتباع  
يونس بن عبد الرحمن القمي وكلهم من الروافض وسيأتي ذكرهم  
ان شاء الله تعالى ومنهم ايضا \* السبائية \* والشاكية \* والعلمية \*  
والمستنئية \* والبدعية \* والمشرية \* والاثرية \* ومنهم  
الكرامية \* اتباع محمد بن كرام السجستاني وهم طوائف \* الهضيمية \*  
والاسحاقية \* والجندية \* وغير ذلك الا انهم يصدون فرقة  
واحدة لان بعضهم لا يكفر بعضا وكلهم مجمعة الا ان فيهم من  
قال هو قائم بنفسه \* ومنهم من قال هو اجزاء مؤتلفة وله جهات  
ونهايات \* ومن قول الكرامية ان الايمان هو قول مفرد وهو قول  
لا اله الا الله سواء اعتقد او لا زعموا ان الله جسم وله حد ونهاية  
من جهة السفلى ويجوز عليه ملاقات الاجسام التي تحته وانه على  
العرش والعرش مماس له وانه محل الحوادث من القول والارادة  
والادراكات والمريثات والسموات وان الله لو علم احدا من عباده  
لا يؤمن به لكان خلقه اباهم عبدا وانه يجوز ان يعزل نبيا من  
الانبياء والرسل ويجوز عندهم على الانبياء كل ذنب لا يوجب حدا  
ولا يسقط عدالة وانه يجب على الله تعالى تواتر الرسل وانه يجوز  
ان يكون امامان في وقت واحد وان عليا ومعاوية كانا امامين  
في وقت واحد الا ان عليا كان على السنة ومعاوية على خلافها  
وانفرد ابن كرام في الفقه بأشياء منها ان المسافر يكفيه من صلوة  
الخطوف تكبيرتان واجاز الصلوة في ثوب مستغرق في الجحاسة وزعم ان  
الصلوة والصوم والزكاة والحج وسائر العبادات تصح بغير نية وتكفي  
نية الاسلام وان النية تجب في التوافل وانه يجوز الخروج من  
الصلوة بالاكل والشرب والجماع عمدا ثم البناء عليها وزعم بعض

الكرامية ان الله عليهما يعلم به جميع المعلومات والآخري علم به العلم الاول ﴿الفرقة الثالثة القدرية﴾ الغلاة في اثبات القدرة للعبد في اثبات الخلق والايحساد وانه لا يحتاج في ذلك الى معاونة من جهة الله تعالى ﴿الفرقة الرابعة المجبرة﴾ الغلاة في نفى استطاعة العبد قبل الفعل وبعده ومعه ونفى الاختيار له ونفى الكسب وهاتان الفرقتان متضادتان ثم افتزقت المجبرة على ثلث فرق \* الجهمية \* اتباع جهم بن صفوان الترمذي مولى راسب وقتل في آخر دولة بني امية وهو ينفي الصفات الالهية كلها ويقول لا يجوز ان يوصف الباري تعالى بصفة يوصف بها خلقه وان الانسان لا يقدر على شيء ولا يوصف بالقدرة ولا الاستطاعة وان الجنة والنار تفتيان وتنقطع حركات اهلها وان من عرف الله ولم ينطق بالايمان لم يكفر لان العلم لا يزول بالصمت وهو مؤمن مع ذلك وقد كفره المعتزلة في نفى الاستطاعة وكفره اهل السنة بنفي الصفات وخلق القرآن ونفي الرؤية وانفرد بجواز الخروج على السلطان الجائر وزعم ان علم الله حادث لا بصفة يوصف بها غيره \* والبركية \* اتباع بكر بن اخت صيد الواحد وهو يوافق النظام في ان الانسان هو الروح ويؤمن ان الباري تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويكلم الناس منها وان صاحب الكيكة متافق في الدرك الاسفل من النار وحاله اسوأ من حال الكافر وحرم اكل الثوم والبصل واوجب الوضوء من قرقرة البطن \* والضرارية \* اتباع ضرار بن عمرو انفرد باشياء منها ان الله تعالى يرى في القيامة بحاسة زائدة سادسة وانكر قراءة بن مسعود وشك في دين عامة المسلمين وقال لعلهم كفار وزعم ان الجسم اعراض مجتمعة كما قالت التجارية ومن جملة المجبرة \* البطيخية \* اتباع اسمعيل البطيخي \* والصباحية \* اتباع ابى صباح بن ممر \* والفكرية \* والخوفية \*

﴿ الفرقة الخامسة المرجئة ﴾ والارباء اما مشتق من الرباء لان المرجئة يرجون لاصحاب المعاصي الثواب من الله تعالى فيقولون لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة او يكون مشتقا من الارباء وهو التأخير لانهم اخروا حكم اصحاب الكبار الى الآخرة وحقبة المرجئة انهم القلاة في اثبات الوعد والرجاء ونفى الوعيد والخوف عن المؤمنين وهم ثلاثة اصناف صنف جمعوا بين الرجاء والقدر وهم غيلان وابو شمر من بنى حنيفة وصنف جمعوا بين الارباء والجبر مثل جهم بن صفوان وصنف قال بالارباء المحض وهم اربع فرق \* اليونسية \* اتباع يونس بن عمرو وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمي الرافضي زعم ان الايمان معرفة الله والخضوع له والمحبة والاقرار بانه واحد ليس كمثل شئ \* والفسانية \* اتباع ضسان بن ابان الكوفي المنكر نبوة عيسى عليه السلام وتلد لحمد بن الحسن الشيباني ومذهبه في الايمان كذهب يونس الا انه يقول كل خصلة من خصال الايمان تسمى بعض الايمان ويونس يقول كل خصلة ليست بايمان ولا بعض ايمان وزعم ضسان ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وعن ابي حنيفة رحمه الله الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان فلا يزيد ولا ينقص كقرص الشمس \* والثوبانية \* اتباع ثوبان المبرج ثم الخارجي المعتزلي وكان يقال له جامع التناقض هاجر الخصائص ومن قوله الايمان هو المعرفة والاقرار والايمان فعل ما يجب في العقل فعليه فاجب الايمان بالعقل قبل ورود الشرح وفارق الفسانية واليونسية في ذلك \* والتؤمنية \* اتباع ابي معاذ التومني الفيلسوف زعم ان من ترك فريضة لا يقال له فاسق على الاطلاق ولكن ترك الفريضة فسق وزعم ان هذه الخصال التي تكون جللتها ايمانا فواحدة منها ليست بايمان ولا بعض ايمان وان من قتل نبيا كفر لا لاجل

القتل بل لاستخفافه به وبفضه له ومن فرق المرجئة \* المرسية \*  
اتباع بشر بن غياث المرسى كان عراقى المذهب في الفقد تليذا  
للغاصى ابى يوسف يعقوب الحضرمى وقال بنى الصفات وخلق  
القرآن فأكفرته الصفاتية بذلك وزعم ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى  
ولا استطاعة مع الفعل فأكفرته المعتزلة بذلك وزعم ان الايمان هو  
التصديق بالقلب وهو مذهب ابن الرويدى ولما ناظره الشافعى  
في مسألة خلق القرآن ونفى الصفات قال له نصفك كافر لقولك  
بخلق القرآن ونفى الصفات ونصفك مؤمن لقولك بالقضاء والقدر  
وخلق اكتساب العباد وبشر معدود من المعتزلة لنفسه الصفات  
وقوله بخلق القرآن ومن فرق المرجئة \* الصالحية \* اتباع صالح  
بن عمرو بن صالح \* والجحدرية \* اتباع جهم بن محمد التيمي  
\* والزنادية \* اتباع محمد بن زياد الكوفى \* والشيبية \* اتباع محمد بن  
شبيب \* والناقضية والبهيمية \* ومن المرجئة جماعة من الأئمة  
كسعيد بن جبير وطلق بن حبيب وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار  
وعمر بن ذر وحاد بن سليمان وابى مقاتل وخالفوا القدرية والخواارج  
والمرجئة في انهم لم يكفروا بالكبائر ولا حكموا بتخليد مرتكبها في  
النار ولا سبوا احدا من الصحابة ولا وقفوا فيهم \* واول من وضع  
الارباء ابو محمد الحسن بن محمد المعروف بابن الحنفية بن على بن ابى طالب  
وتكلم فيه وصارت المرجئة بعده اربعة انواع الاول مرجئة الخوارج  
الثانى مرجئة القدرية الثالث مرجئة الجبرية الرابع مرجئة  
الصالحية وكان الحسن بن محمد بن الحنفية يكتب كتابه الى الامصار  
يدعوا الى الارباء الا انه لم يؤخر العمل عن الايمان كما قال بعضهم  
بل قال اداء الطاعات وترك المعاصى ليس من الايمان لا يزول هو  
يزوالها وقال ابن قتيبة اول من وضع الارباء بالبصرة حسان



بن بلال بن الحارث المزني وذكر بعضهم ان اول من وضع الارجاء  
ابوسلت السمان ومات سنة اثنتين وخسين ومائة ❦ الفرقة السادسة  
الحرورية ❦ الغلاة في اثبات الوعيد والخوف على المؤمنين والتحليل  
في النار مع وجود الايمان وهم قوم من النواصب الخوارج وهم  
مضادون المرجئة في النفي والاثبات والوعد والوعيد ومن مفرداتهم  
ان من ارتكب كبيرة فهو مشرك ومذهب عامة الخوارج انه كافر  
وليس بمشرك وقال بعضهم هو متافق في الدرك الاسفل من النار  
ففسد الحرورية ان الاسم يتغير بارتكاب الكبيرة الواحدة فلا يسمى  
مؤمنًا بل كافرا مشركا والحكم فيه انه يتخذ في النار واتفقوا على  
ان الايمان هو اجتناب كل معصية وقيل لهم الحرورية لانهم خرجوا  
الى حروراء لقتال علي بن ابي طالب رضي الله عنه وبعدهم اثنا عشر  
الفا ثم سار على رضي الله عنه اليهم وناظرهم ثم قاتلهم وهم اربعة  
آلاف فانضم اليهم جماعة حتى بلغوا اثني عشر الفا ❦ الفرقة  
السابعة النجارية ❦ اتباع الحسين بن محمد بن عبد الله الجبار ابي عبد  
الله كان حائكا وقيل انه كان يعمل الموازين وانه كان من اهل قم كان  
من جملة المجبرة ومتكلميهم وله مع النظام عدة مناظرات منها انه ناظره  
مرة فلما لم يلحن بحجته رفضه النظام وقال له قم اخبرني الله من ينسبك  
الى شيء من العلم والفهم فانصرف محموما واعتل حتى مات وهم أكثر  
معتزلة الرى وجهاتها وهم يوافقون اهل السنة في مسألة القضاء  
والقدر واكتساب العباد وفي الوعد والوعيد وامامة ابي بكر رضي الله  
عنه ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات وخلق القرآن وفي الرؤية  
وهم ثلث فرق البرغوثية والصفرائية والمستدركية ❦ الفرقة الثامنة  
الجهمية ❦ اتباع جهم بن صفوان وهم يوافقون اهل السنة في  
مسألة القضاء والقدر مع ميل الى الخبر ويتفقون الصفات والرؤية

ويقولون بخلق القرآن وهم فرقة عظيمة وعدادهم في المسئلة  
 المجبرة • الفرقة التاسعة الروافض • الغلاة في حب علي بن  
 بن ابي طالب وبتنصيب ابي بكر وعمر وعثمان وطائفة ومساوية في  
 آخرين من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين ومما رفضه لان زيد  
 بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم امتنع من لعن  
 ابي بكر وعمر رضى الله عنهما وقال هما وزيراي جدي محمد صلى الله  
 عليه وسلم فرفضوا رأيه ومنهم من قال لانهم رفضوا رأى الصحابة  
 رضى الله عنهم حيث يلبعوا ابا بكر وعمر رضى الله عنهما • وقد اختلف  
 الناس في الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب  
 الجمهور الى انه ابو بكر الصديق رضى الله عنه وقال الباسية  
 واليوبودية اتباع ابي هريرة الربودي وقيل اتباع العباس الربودي  
 هو العباس ابن عبد المطلب رضى الله عنه لانه الم والوارث فهو احق  
 من ابن الم وقال العثمانية وبنو امية هو عثمان بن عفان رضى الله  
 تعالى عنه وذهب آخرون الى غير ذلك وقال الرافضة هو علي  
 بن ابي طالب ثم اختلفوا في الامامة اختلافا كثيرا حتى بلغت فرقهم  
 ثلثمائة فرقة والمشهور منها عشرون فرقة الزيدية والصباحية اقروا  
 امامة ابي بكر رضى الله عنه ورأوا انه لا نص في امامة علي رضى الله  
 عنه واختلفوا في امامة عثمان رضى الله عنه فانكروا بعضها  
 واقروا بعضها انه الامام بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه لكن قالوا  
 علي افضل من ابي بكر وامامة الفضول جائرة وقال الغلاة هو علي  
 بالنص ثم الحسن وبعده الحسين وصار بعد الحسين الامر شورى وقال  
 بعضهم لم يرد النص الا امامة علي فقط وقال آخرون نص علي علي  
 بالوصف لا بالعين والاسم وقال بعضهم قد جاء النص علي امامة  
 اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر وقرقهم العشرون هي • الامامية •

وهم مختلفون في الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغم  
 اكثرهم ان الامامة في علي بن ابي طالب واولاده بنص النبي صلى الله  
 عليه وسلم وان الصحابة كلهم قد ارتدوا الا عليا وابنيه الحسن  
 والحسين واباذر القفاري و سلمان الفارسي وطائفة بسيرة واول من  
 تكلم في مذهب الامامية علي بن اسمعيل بن ميثم التمار وكان من اصحاب  
 علي بن ابي طالب وذهبت القطعية منهم الى ان الامامة في علي ثم في  
 الحسن ثم في الحسين ثم في علي بن الحسين ثم في محمد بن علي ثم في  
 جعفر بن محمد ثم في موسى بن جعفر ثم في علي بن موسى وقطعوا  
 الامامة عليه فسموا القطعية لذلك ولم يكتبوا امامة محمد بن موسى  
 ولا امامة الحسين بن علي بن موسى وقالت النواوسية جعفر بن محمد  
 لم يمت وهو حي ينتظر وقالت المباركية "اتباع مبارك الامام بعد  
 جعفر بن محمد ابنه اسمعيل بن جعفر ثم محمد بن اسمعيل وقالت  
 الشيعية اتباع يحيى بن شبيب الاحمسي كان مع المختار قائدا من قواده  
 فانفذ اميرا على جيش البصرة بقاتل مصعب بن الزبير فقتل بالمدار  
 الامامة بعد جعفر في ابنه محمد واولاده وقالت العمريه "اتباع معمر الامامة  
 بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر واولاده ويقال لهم القطعية لان  
 عبد الله بن جعفر كان افطح الرجاين وقالت اواقفية الامام بعد جعفر ابنه  
 موسى بن جعفر وهو حي لم يمت وهو الامام المنتظر وسموا الواقفية  
 لوقوفهم على امامة موسى وقالت الزرارية "اتباع زرارة بن اعين  
 الامام بعد جعفر ابنه عبد الله الا انه سأل عن مسائل فلم يمكنه  
 الجواب عنها فادعى امامة موسى بن جعفر من بعده وقات  
 المفضليه "اتباع الفضل بن عمرو الامام بعد جعفر ابنه موسى وانه  
 مات فانتقلت الامامة الى ابنه محمد بن موسى وقالت المفوضة من  
 الامامية ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم وفوض اليه

خلق العالم وتديره وقال بعضهم بل فوض ذلك الى علي بن ابي طالب \* والفرقة الثانية \* من فرق الروافض الكيسانية اتباع كيسان مولى علي بن ابي طالب واخذ عن محمد بن الحنفية وقيل بل كيسان اسم المختار بن صبيد الثقفي الذي قام لاختذ ثار الحسين رضي الله عنه زعموا ان الامام بعد علي ابنه محمد بن الحنفية لانه اعطاه الراية يوم الجمل ولان الحسين اوصى اليه عند خروجه الى الكوفة ثم اختلفوا في الامام بعد ابن الحنفية فقال بعضهم رجع الامر بعده الى اولاد الحسن والحسين وقيل بل انتقل الى ابي هاشم عبد الله بن محمد ابن الحنفية وقالت الكرية اتباع ابي كرب بن ابن الحنفية حتى لم يمت وهو الامام المنتظر ومن قول الكيسانية ان البدأ جائز على الله وهو كفر صريح \* والفرقة الثالثة الخطابية \* اتباع ابي الخطاب محمد بن ابي ثور وقيل محمد بن ابي يزيد الاجدع ومذهبه الغلوفي جعفر بن محمد الصادق وهو ايضا من المشبهة واتباعه خمسون فرقة وكلهم متفقون على ان الائمة مثل علي واولاده كلهم انبياء وانه لا يد من رسولين لكل امة احدهما ناطق والاخر صامت فكان محمد ناطقا وعلي صامتا وان جعفر بن محمد الصادق كان نبيا ثم انتقلت النبوة الى ابي الخطاب الاجدع وجوزوا كلهم شهادة الزور لموافقتهم وزعموا انهم طالون بما هو كائن الى يوم القيامة وقالت المعمرية منهم الامام بعد ابي الخطاب رجل اسم معمر وزعموا ان الدنيا لا تقضى وان الجنة هي ما يصيب الانسان من الخير في الدنيا والثار ضد ذلك واباحوا شرب الخمر والزنا وسائر المحرمات ودانوا بترك الصلوة وقالوا بالتاسخ وان الناس لا يموتون وانما ترفع ارواحهم الى قبرهم وقالت البرزخية منهم ان جعفر بن محمد اله وليس هو السذي يراه الناس وانما تشبه على الناس وزعموا ان كل مؤمن يوحى اليه وان منهم من هو خير من جبريل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه

وسلم وزعموا انهم يرون امواتهم بكرة وحشيا وقالت العميرية منهم  
اتباع عمير بن بيان العجلي مثل ذلك كله وخالفوهم في ان الناس  
لا يموتون واختلفت الخطابية بعد قتل ابي الخطاب فرقا منها فرقة زعمت  
ان الامام بعد ابي الخطاب عمير بن بيان العجلي ومقاتهم كقتالة البريانية  
الا ان هؤلاء اعترفوا بموتهم ونصوا خيمة على كناسة الكوفة  
يجمعون فيها على عبادة جعفر الصادق فبلغ ذلك يزيد بن عمار  
فصلب عمير بن بيان في كناسة الكوفة ومن فرقهم المفضلية اتباع  
مفضل الصيرفي زعم ان جعفر بن محمد اله فطرده ولعنه وزعمت  
الخطابية باجمعها ان جعفر بن محمد الصادق اودعهم جلدا يقال له  
جعفر فيه كل ما يحتاجون اليه من علم الغيب وتفسير القرآن وزعموا  
لعنهم الله ان قوله تعالى ان الله يأمركم ان تدبجوا بكرة معناه عايشه ام  
المؤمنين رضى الله عنها وان النضر والميسر ابوبكر وعمر رضى الله  
عنهما وان الجبب والطاقوت معوية بن ابي سفيان وعمرو بن العاص  
رضى الله عنهما \* والفرقة الرابعة الزيدية \* اتباع زيد بن علي  
بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم القائلون بامامته وامامة  
من اجتمع فيه ست خصال العلم والزهد والتجاعة وان يكون من  
اولاد فاطمة الزهراء رضى الله عنها حسنيا او حسنيا ومنهم من زاد  
صباحه الوجه وان لا يكون فيه آفة وهم يوافقون المعتزلة في  
اصولهم كلها الا في مسألة الامامة واخذ مذهب زيد بن علي عن  
واصل بن عطاء وكان يفضل عليا على ابي بكر وعمر مع القول  
بامامتهما وهم اربع فرق الجارودية اتباع ابي الجارود ويكنى ابا التجم  
زياد بن المنذر الصدي زعم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نص  
على امامة علي بالوصف لا بالتسمية وان الناس كفروا بتركهم مبايعة  
علي رضى الله عنه والحسن والحسين واولادهما والجريرية اتباع

سليم بن جرير ومن قوله لم يكفر الناس بتركهم مبايعه علي بل  
 اخطأوا بتركه الافضل وهو علي وكفروا الجارودية بتكفيرهم الصحابة  
 الا انهم كفروا عثمان بن عفان بالاحداث التي احدثها وقالوا لم ينص  
 علي علي امامه احد وصار الامر من بعده شوري ومنهم البترية اتباع  
 الحسن بن صالح بن كثير الابتر وقولهم ان عليا افضل واولي  
 بالامامة غير ان ابا بكر كان اماما ولم تكن امامته خطأ ولا كفرا بل  
 ترك علي الامامة له واما عثمان فيتوقف فيه ومنهم يعقوبية اتباع  
 يعقوب وهم يقولون بامامة ابي بكر وعمر ويتبرؤون من تبرأ منهما  
 وينكرون رجعه الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة ويتبرأون من  
 دان بها الا انهم متفقون على تفضيل علي علي ابي بكر وعمر من  
 غير تفضيلهما وتكفيرهما ولا لعنهما ولا الطعن علي احد من الصحابة  
 رضوان الله عليهم اجمعين \* والفرقة الخامسة السبائية \* اتباع  
 عبد الله بن سبأ الذي قال شفاها لعلي بن ابي طالب انت الاله وكان  
 من اليهود ويقول في يوشع بن نون مثل قوله ذلك في علي وزعم  
 ان عليا لم يقتل وانه حي لم يمت وانه في السحاب وان الرعد صوته  
 والبرق سوطه وانه ينزل الى الارض بعد حين قبضه الله \* والفرقة  
 السادسة الكابلية \* اتباع ابي كابل اكفر جميع الصحابة بتركهم بيعه  
 علي وكفر عليا بتركه قتالهم وقال يناسخ الانوار الالهية في الائمة  
 \* والفرقة السابعة البيانية \* اتباع بيان بن سحسان زعم ان روح  
 الاله حل في الانبياء ثم في علي وبعده في محمد بن الحنفية ثم في  
 ابنه ابي هاشم عبد الله بن محمد ثم حل بعد ابي هاشم في يسان بن  
 سحسان يعني نفسه لعنه الله \* والفرقة الثامنة المغيرة \* اتباع  
 مغيرة بن سعيد الجعفي مولى خالد بن عبد الله طلب الامامة لنفسه  
 بعد محمد بن عبد الله بن الحسن فخرج علي خالد بن عبد الله القسري

بالكوفة في عشرين رجلا فمطعوا به فقال خالد اطعموني ماء وهو على النبر فقير بذلك والغيرة هذا قال بالتشبيه الفاحش وادعى النبوة وزعم ان معجزة علمه بالاسم الاعظم وانه يحجي الموتى وزعم ان الله لما اراد ان يخلق العالم كتب باصبعه اعمال عباد ففضب من معاصيهم ففرق فاجتمع من عرقه بحران احدهما ملح والآخر عذب فخلق من البحر العذب النبعة وخلق الكفرة من البحر الملح وزعم ان المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب \* والفرقة التاسعة الهشامية \* وهم صنفان احدهما اتباع هشام بن الحكم والثاني اتباع هشام الجولاني وهما يقولان لا تجوز العصية على الامام وتجوز على الانبياء وان محمدا عصي به في اخذ الفداء من اسرى بدر كذبا لعنهما الله وهما ايضا مع ذلك من المشبهة \* والفرقة العاشرة الزرارية \* اتباع زرارة بن اعين احد الفلاة في الرفض وزعم مع ذلك ان الله تعالى لم يكن في الازل طالما ولا قادرا حتى اكذب لنفسه جميع ذلك قبضه الله \* والفرقة الحادية عشرة الجناحية \* اتباع عبد الله بن معاوية ذي الجناحين بن ابي طالب وزعم انه اله وان العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكرامة وان روح اله دارت في الانبياء كما كانت في علي واولاده ثم صارت فيه مذهبهم استهلاك الخمر والميتة ونكاح المحارم وانكروا القيامة وتأولوا قوله تعالى \* ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات \* وزعمون كل ما في القرآن من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير كناية عن قوم يلزم بفضهم مثل ابي بكر وعمر وهشام ومعاوية وكل ما في القرآن من الفرائض التي امر الله بها كناية عن من يلزم موالاتهم مثل علي والحسن والحسين واولادهم \* والثانية عشرة المنصورية \* اتباع ابي

المنصور الجلي احد الفلاة المشبهة زعم ان الامامة انتقلت اليه بعد  
 محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب  
 وانه خرج به الى السماء بعد انتقال الامامة اليه وان مسجوده مسح  
 بيده على رأسه وقال له يابني بلغ عني آية الكسوف الساقط من  
 السماء في قوله تعالى \* وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا  
 سحاب مركوم \* وزعم ان اهل الجنة قوم نجب موالاتهم مثل علي  
 بن ابي طالب واولاده وان اهل النار قوم نجب معاداتهم مثل ابي  
 بكر وعمر وعثمان ومعاوية رضي الله عنهم \* والثالثة عشرة  
 الفريية \* زعموا لعنهم الله ان جبرائيل اخطأ فاته ارسل الى صلى  
 بن ابي طالب فجاها الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وجعلوا  
 شعارهم اذا اجتمعوا ان يقولوا العنوا صاحب الريش يعنون جبرائيل  
 عليه السلام وعابهم اللعنة \* والرابعة عشرة الذمية \* بفتح الذال  
 المججمة زعموا اخراهم الله ان علي بن ابي طالب بعثه الله نبيا وانه  
 بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر امره فادعى النبوة لنفسه  
 وارضى عليا بان زوجه ابنته وموله ومنهم العلوية اتباع عليان  
 بن ذراع السدوسي وقبل الاسدي كان يفضل عليا على النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم ويؤمن ان عليا بعث محمدا وكان لعنه الله  
 يذم النبي صلى الله عليه وسلم زعمه ان محمدا بعث ليدعو الى علي  
 فدعا الى نفسه ومن العلوية من يقول بالهبة محمد وعلي جيعا  
 ويقدمون محمدا في الالهية ويقال لهم الميعة ومنهم من قال بالهبة  
 خسة وهم اصحاب الكساء محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين  
 وقالوا خستهم شئ واحد والروح حالة فيهم بالسوية لافضل لواحد  
 منهم على الآخر وكرهوا ان يقولوا فاطمة بالهاء فقالوا فاطم قال  
 بعضهم



\* توليت بعد الله في الدين نخسة \* نيبا وسبطيه وشيخا وفاطما \*

\* والخامسة عشرة اليونسية \* اتباع يونس بن عبد الله القمي احد  
 القلاة المشبهة \* والسادسة عشرة الززامية \* اتباع رزام بن سابق  
 زعم ان الامامة انتقلت بعد علي بن ابي طالب الى ابنه محمد بن الحنفية  
 ثم الى ابنه ابي هاشم ثم الى علي بن عبد الله بن عباس بالوصية ثم  
 الى ابنه محمد بن علي فلوصى بها محمد الى ابي العباس عبد الله بن  
 محمد السفاح الظالم المتروك في المذاهب الجاهل بمحقوق اهل البيت  
 \* والسابعة عشرة الشيطانية \* اتباع محمد بن الثعالب شيطان الطارق  
 وقد شارك المعتزلة والرافضة في ججع مذهبهم وانفرد باعظم الكفر  
 قائله الله و هو انه زعم ان الله لا يعلم الشيء حتى يقدره وقبل ذلك  
 يستحيل علمه \* والثامنة عشرة البسيلية \* وهم من الراوندية زعوا  
 ان الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت في علي  
 واولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية ثم في ابي هاشم عبد الله  
 بن محمد بن الحنفية وانتقلت منه الى علي بن عبد الله بن عباس بوصية  
 اليه ثم الى ابي العباس السفاح ثم الى ابي سلمة صاحب دولة بني  
 العباس وقام بناحية كش فيما وراء النهر رجل من اهل مروا عور  
 يقال له هاشم ادعى ان ابائهم كان الهاء انتقل اليه روح الله ثم انتقل  
 اليه بعده فانتشرت دعوته هناك واحتجب عن اصحابه واتخذ له وجها  
 من ذهب فعرف بالصيغ ثم ان اصحابه طلبوا رؤيته فوجدوه ان يريهم  
 نفسه ان لم يحترقوا وعمل تجاهه مرآة محرقة تعكس شعاع  
 الشمس فلما دخلوا عليه احترق بعضهم ورجع الباقيون وقد فتنوا  
 واعتقدوا انه اله لا تدركه الابصار ونادوا في حروبهم بالهية  
 \* والتاسعة عشرة الجعفرية \* والعشرون الصباحية \* وهم  
 والزيدية مثل الشيعة فانهم يقولون بامامة ابي بكر وانه لا نص في

امامة على معاته عندهم افضل وابوبكر مفضل ومن الروافض  
الخلوية والشاعية والشريكية يزعمون ان عليا شريك محمد صلى الله عليه  
وسلم والتشاكسية القائلون ان الارواح تناسخ واللافية والمنحطثة  
الذين يزعمون ان جبرائيل اخطأ والاصحاقية والخلقية الذين يقولون  
لا تجوز الصلوة خلف غير الامام والرجعية القائلون سيرجع علي بن  
ابي طالب وينتقم من اعدائه والمتربضية الذين يترقبون خروج  
المهدي والامرية والجية والجلالية والكربلية اتباع ابي كريب  
الضرير والخزمية اتباع عبد الله بن عمرو الحزني \* الفرقة العاشرة  
الخوارج \* ويقال لهم النواصب والحرورية نسبة الى حروراء موضع  
خرج فيه اولهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه وهم القلاة في حب ابي بكر  
وعمر وبغض علي بن ابي طالب رضوان الله عليهم اجمعين ولا اجهل  
منهم فاتهم القاسطون المارقون خرجوا على علي رضي الله عنه وانفصلوا  
عنه بالجملة وتبرأوا منه ومنهم من صحبه ومنهم من كان في زمنه  
وهم جماعة قد دون الناس اخبارهم وهم عشرون فرقة  
\* الاولى \* يقال لهم الحكمية لانهم خرجوا على علي رضي الله عنه في  
صفين وقالوا لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وانما نزلوا عنه الى حروراء  
ثم الى النهروان وسبب ذلك انهم حملوه على الحكم الى من حكم  
بكتاب الله فلما رضي بذلك وكانت قضية الحكمين ابي موسى الاشعري  
وهو عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص غضبوا من ذلك وتابذوا  
عليها وقالوا في شعارهم لا حكم الا لله ورسوله وكان امامهم في الحكم  
عبد الله بن الكواء \* والثانية الازارقة \* اتباع ابي راشد نافع بن  
الازرق بن قيس بن نهار بن انسان بن اسد بن صبرة بن ذهل بن  
الدؤل بن حنيفة الخارج بالبصرة في امام عبد الله بن الزبير وهم على  
التبري من عثمان وعلي والطعن عليهما وان دار مخالفتهم

دار كفر وان من اقام بدار الكفر فهو كافر وان اطفال مخالفهم في النار  
ويحل قتلهم وانكروا رجم الزاني وقالوا من قذف محصنة حد ومن  
قذف محصنا لا يحد ويقطع السارق في القليل والكثير \* والثالثة  
التجديات \* ولم يقل فيهم التجديدة ليفرق بينهم وبين من انتسب الى  
بلاد نجد فاتهم اتباع نجد بن عويمر وهو عامر الحنفي الخارج باليمامة  
وكان رأسا ذا مقالة مفردة وتسمى بامير المؤمنين وبعث عطية بن  
الاسود الى سجستان فظهر مذهبهم يروى فعرفت اتباعه بالعطوية  
ومذهبهم ان الدين امران احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله  
وتحريم دماء المسلمين واموالهم والثاني الاقرار بما جاء من عند الله  
تعالى جلة وما سوى ذلك من التحريم والتحليل وسائر الشرائع فان  
الناس يعذرون بجهلها وانه لا يأتى المجتهد اذا اخطأ وان من خالف  
ان لا يعذب المجتهد فقد كفر واستحلوا دماء اهل الذمة في دار التقية  
وقالوا من نظر نظرة محرمة او كذب كذبة او اصر على صغيرة  
ولم يتب منها فهو كافر ومن ذنى او سرق او شرب خمر من غير ان  
يصر على ذلك فهو مؤمن غير كافر \* والرابعة الصفرية \*  
اتباع زياد بن الاصفر ويقال اتباع النعمان بن صفر وقيل بل نسبوا  
الى عبد الله بن صفار وهو احد بنى مقاس وهو الحارث بن عمرو  
بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن اد بن طابخة بن الياس بن  
مضر بن نزار وقيل عبد الله بن الصقار من بنى صويمر بن مقاس  
وقيل سمو بذلك لصفرة ثلثهم وزعم بعضهم ان الصفرية بكسر  
الصاد وقد وافق الصفرية الازارقة في جيع بدعهم الا في قتل  
الاطفال ويقال للصفرية الزيادية ويقال لهم ايضا انكار من  
اجل انهم ينتقصون نصف علي وثلاث عثمان وسدس عائشة رضي الله  
عنهم \* والخامسة المجاردة \* اتباع عبد الكريم بن عجرد

\* والسادسة "الميجونية" \* اتباع ميمون بن عمران وهم طائفة من  
 البحارة وافقوا الازارقة الا في شيئين احدهما قولهم تجب البراءة  
 من الاطفال حتى يبلغوا وبصقوا الاسلام والثاني استحلال اموال  
 المخالفين لهم فلم تستحل الميجونية مال احد خالفهم ما لم يقتل المالك  
 فاذا قتل صار ماله فينا الا انهم ازدادوا كفرا على كفرهم واجازوا  
 نكاح بنات البنات وبنات البنين وبنات اولاد الاخوة وبنات اولاد  
 الاخوات فقط \* والسابعة "الشعبيه" \* وهم طائفة من البحارة وافقوا  
 الميجونية في جميع بدعهم الا في الاستطاعة والمنسئة فان الميجونية مالت الى  
 القدرية \* والثامنة "الحمزية" \* اتباع حمزة بن ادرك الشامي  
 الخارج بخراسان في خلافة هارون بن محمد الرشيد وكثر عيشه  
 وفساده ثم فض جوع عيسى بن علي عامل خراسان وقتل منهم  
 خلقا كثيرا فانهم من عيسى الى كابل وآل امر حمزة الى ان غرق  
 في كرمان بواد هناك فغرقت اصحابه بالحمزية وكان يقول بالقدر  
 فكفرته الازارقة بذلك وقال اطفال المشركين في النار فكفرته  
 القدرية بذلك وكان لا يستحل غنائم اعدائه بل يأمر باحراق جميع  
 ما يفتنهم منهم \* والتاسعة "الغازمية" \* وهم فرقة من البحارة قالوا  
 في القدر والمنسئة كقول اهل السنة وخالفوا الخوارج في الولاية  
 والعداوة فقالوا لم يزل الله تعالى محبا لاوليائه وبغضا لاعدائه  
 \* والعاشر "المعلومية" مع المجهولية \* تباينت في مسئلتين احدهما  
 قالت المعلومية من لم يعرف الله تعالى بجميع اسمائه فهو كافر وقالت  
 المجهولية لا يكون كافرا والثانية وافقت المعلومية اهل السنة في  
 مسألة القدر والمنسئة والمجهولية وافقت القدرية في ذلك  
 \* والحادية عشرة الصلتية \* اتباع عثمان بن ابي الصلت وهم  
 طائفة من البحارة انفردوا بقولهم من اسلم توليناه لكن تنبرا من

اطفاله لانه ليس للاطفال اسلام حتى يبلغوا \* والثانية عشرة  
والثالثة عشرة الاحسنية والمعبدية \* وهما فرقان من الثعالبة اتباع  
ثعلبة بن عامر وكان ثعلبة هذا مع عبد الكريم بن عجرد ثم اختلفا  
فى الاطفال فقال عبد الكريم تبرا منهم قبل البلوغ وقال ثعلبة لا تبرا  
منهم بل نقول نتولى الصغار فلم تزل الثعالبة على هذا الى ان خرج  
رجل صرف بالاخنس فقال تتوقف عن جميع من فى دار النقية الا من  
عرفنا منه ايمانا فانا نتولاه ومن عرفنا منه كفرا تبرا منا منه ولا يجوز  
ان تبدأ احدا بقتال فتبرأت منه الثعالبة وسموه بالاخنس لانه خنس  
منهم اى رجع عنهم ثم خرجت فرقة من الثعالبة قيل لها المعبدية  
اتباع معبد فخالفت الثعالبة فى اخذ الزكوة من العبد والبهائم وكفرت  
كل فرقة منهما الاخرى \* والرابعة عشرة الشيبانية \* اتباع شيبان  
بن سلمه الخارج فى ايام ابي مسلم الخراساني القائم بدعوة الخلفاء  
العباسيين وكان معه فتبرأت منه الثعالبة لمعاوته لابي مسلم وهو اول  
من اظهر القول بالتشبيه تعالى الله عن ذلك \* والخامسة عشرة  
الشيبية \* اتباع شيب بن يزيد بن ابي نعيم الخارج فى خلافة  
عبد الملك بن مروان وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف  
الثقفى وهم على ما كانت عليه الحكمية الاولى الا انهم انفردوا عن  
الخوارج بجواز امامة المرأة وخلافتها واستخلف شيب هذا امه  
غزالة فدخلت الكوفة وقامت خطيبة وصلت الصبح بالمسجد الجامع  
فقرأت فى الركعة الاولى بالقرة وفى الثانية بآل عمران واخبار  
شيب طوبله \* والسادسة عشرة الرشيدية \* اتباع رشيد ويقال  
لهم ايضا العشرية من اجل انهم كانوا ياخذون نصف العشر مما  
سقت الاتهار فقال لهم زياد بن عبد الرحمن يجب فيه العشر فتبرأت  
كل فرقة من الاخرى وكفرت بها بذلك \* والسابعة عشرة المكرمية \*

اتباع ابي المكرم ومن قوله تارك الصلوة كافر وليس كفره لتارك الصلوة لكن لجهله بالله وكذا قوله في سائر الكبار \* والثامنة عشرة الحفصية \* اتباع حفص بن المقدم احد اصحاب عبد الله بن ابياض تفرد بقوله من عرف الله تعالى وكفر بما سواه من رسول وغيره فهو كافر وليس بمشرك فانكر ذلك الاباضية وقالوا بل هو مشرك \* والتاسعة عشرة الاباضية \* اتباع عبد الله بن ابياض من بني مقاس واسمه الحرث بن عمرو ويقال بل ينسبون الى ابياض بضم الهمزة وهي قرية بالعرض من اليمامة نزل بها نجد بن حامر وخرج عبد الله بن ابياض في ايام مروان وكان من غلاة الحنابلة \* والفرقة العشرية اليزيدية \* اتباع يزيد بن ابي ائيبه وكان اباضيا فانفرد ببدعه فيهم وهي ان الله تعالى سيبعث رسولا من الهمم ويترل عليه كتابا جله واحدة ينسخ به شريعته محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن فرق الخوارج ايضا الحارثية والاصومية اتباع يحيى بن اصوم والبهسية اتباع ابي اليمس الهيصم بن خالد من بني سعيد بن ضبعة كان في زمن الحجاج وقتل بالدينية وصلب واليعقوبية اتباع يعقوب بن علي الصكوفي ومن فرقهم الفضلية اتباع فضل بن عبد الله والتمراخية اتباع عبد الله بن شراح والضحاكية اتباع الضحاك والخوارج يقال لهم الشراة واحدهم شاري مشتق من شرى الرجل اذا الخ ومعناه يستشرى بالشراة من قول الخوارج شربنا انفسنا لدين الله فحنن لذلك شراة وقيل انه من قولهم شاربته اى لاجبته وماربته وقيل شرى الرجل غضبا اذا استطار غضبا وقيل لهم هذا لشدة غضبهم على المسلمين

﴿ ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية ﴾  
﴿ الى ان انتشر مذهب الاشعرية ﴾

اعلم ان الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا الى الناس جميعا وصف لهم ربهم سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه الكريمة في كتابه العزيز الذي نزل به على قلبه صلى الله عليه وسلم الروح الامين وبما اوحى اليه ربه تعالى فلم يسأله صلى الله عليه وآله وسلم احد من العرب باسرهم قروبيهم وبدويهم عن معنى شيء من ذلك كما كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن امر الصلوة والزكاة والصيام والحج وغير ذلك مما لله سبحانه فيه امر ونهي وكما سأله صلى الله عليه وسلم عن احوال القيامة والجنة والنار اذ لوسأله انسان منهم عن شيء من الصفات الالهية لنقل كما نقلت الاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وسلم وآله وسلم في احكام الحلال والحرام وفي التزبيب والترهيب واحوال القيامة والملاحم والفتن ونحو ذلك مما تضمنته كتب الحديث معاجيها ومسائدها وجوامعها ومن امعن النظر في دواوين الحديث النبوي ووقف على الآثار السلفية علم انه لم يرد قط من طريق صحيح ولا سقيم عن احد من الصحابة رضي الله عنهم على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شيء مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بل كلهم فهموا معنى ذلك وسكنوا عن الكلام في الصفات نعم ولا فرق احد منهم بين كونها صفة ذات او صفة فعل وانما اثبتوا له تعالى صفات اذلية من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والحلال والاكرام والجلود والانعام

والعز والعظمة وساقوا الكلام سوفا واحدا وهكذا اثبتوا رضى الله عنهم ما اطلقه الله سبحانه على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك مع نفي بمثله المخلوقين فاثبتوا رضى الله عنهم بلا تشبيه ونزهوا عن غير تعطيل ولم يتعرض مع ذلك احد منهم الى تأويل شئ من هذا ورأوا بلجهم اجراء الصفات كما وردت ولم يكن عند احد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى وعلى اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم سوى كتاب الله ولا عرف احد منهم شيئا من الطرق الكلامية ولا مسائل الفلسفة فغضى عصر الصحابة رضى الله عنهم على هذا الى ان حدث في زمنهم القول بالقدر وان الامر انفه اى ان الله تعالى لم يقدر على خلقه شيئا مما هم عليه وكان اول من قال بالقدر في الاسلام معبد بن خالد الجهنى وكان يجالس الحسن بن الحسين البصرى فتكلم في القدر بالبصرة وسلك اهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يتكلم واخذ معبد هذا الراى من رجل من الاساورة يقال له ابو يونس سنسويه ويعرف بالاسوارى فلما عظمت الفتنة به عذبه الحجاج وصلبه بامر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مقالته معبد في القدر تبرأ من القدرية واقتدى بمعبد في بدعته هذه جماعة واخذ السلف رحيم الله في ذم القدرية وحذروا منهم كما هو معروف في كتب الحديث وكان عطاه بن يسار قاضيا يرى القدر وكان يأتى هو ومعبد الجهنى الى الحسن البصرى فيقولان له ان هؤلاء يسفكون السماء ويقولون انما تجرى اعمالنا على قدر الله فقال كذب اعداء الله قطعن عليه بهذا ومثله وحلت ايضا في زمن الصحابة رضى الله عنهم مذهب الخوارج وصرحوا بالتكفير بالذنوب والخروج على الامام وقتاله فناظرهم عبد الله بن عباس رضى الله



عنهما فلم يرجعوا الى الحق وقاتلهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقتل منهم جماعة كما هو معروف في كتب الاخبار ودخل في دعوة الخوارج خلق كثير ورمى بجماعة من ائمة الاسلام بانهم يذهبون الى مذهبهم وعد منهم خير واحد من رواة الحديث كما هو معروف عند اهلنا وحدث ايضا في زمن الصحابة رضي الله عنهم مذهب التشيع لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه والغلو فيه فلما بلغه ذلك انكره وحرق بالنار جماعة ممن غلا فيه وانشد

• لما رأيت الامر امرا منكرا • اجبت ناري ودعوت قنبرا •

وقام في زمنه رضي الله عنه عبد الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبائي واحداث القول بوصيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بالامامة من بعده فهو وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخليفته على امته من بعده بالنص واحداث القول برجعه على بعد موته الى الدنيا ورجعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايضا وزعم ان عليا لم يقتل وانه حي وان فيه الجزء الالهى وانه هو الذي يجي في السحاب وان الرعد صوته والبرق سوطه وانه لابد ان ينزل الى الارض فيملاها عدلا كما ملئت جورا ومن اين سبأ هذا تشعبت اصناف الفلاة من الرافضة وصاروا يقولون بالوقف يعنون ان الامامة موقوفه على اناس معينين كقول الامامية بانها في الائمة الاثني عشر وقول الاسماعيلية بانها في ولد اسمعيل بن جعفر الصادق وعنه ايضا اخذوا القول بفيضة الامام والقول برجعه بعد الموت الى الدنيا كما تعتقده الامامية الى اليوم في صاحب السرداب وهو القول بتناسخ الارواح وعنه اخذوا ايضا القول بان الجزء الالهى يحل في الائمة بعد علي بن ابي طالب وانهم

بذلك استحقوا الامامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام  
 سجود الملائكة. وعلى هذا الرأي كان اعتقاد دماء الخلفاء الفاطميين  
 ببلاد مصر وابن سبأ هذا هو الذي اثار فتنة امير المؤمنين عثمان  
 بن عفان رضي الله عنه حتى قتل كما ذكر في ترجمته ابن سبأ من  
 كتاب التاريخ الكبير المتوفى وكان له عدة اتباع في عامه الامصار  
 واصحاب كثيرون في معظم الافطار فكثرت لذلك الشيعة وصاروا  
 ضدا للخوارج وما زال امرهم يقوى وعددهم يكثر ثم حدث بعد  
 عصر الصحابة رضي الله عنهم مذهب جهنم بن صفوان ببلاد  
 المشرق فعظمت الفتنة به فانه في ان يكون لله تعالى صفة. واورد  
 على اهل الاسلام سكوكا اثرت في الملة الاسلامية آثارا قبيحة. تولد  
 عنها بلاء كبير وكان قبيل المائة من سني الهجرة فكثرا اتباعه على  
 اقواله التي تقول الى التعطيل فاكبر اهل الاسلام بدعته وتمالوا على  
 انكارها وتضليل اهلها وحذروا من الجهمية وعادوهم في الله  
 وذموا من جلس اليهم وكتبوا في الرد عليهم ما هو معروف عند  
 اهل وفي اثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال منذ زمن الحسن بن  
 الحسين البصري رحمه الله بعد المائتين من سني الهجرة وصنفوا فيه  
 مسائل في العدل والتوحيد واثبات افعال الصاد وان الله تعالى لا يخلق  
 الشر وجهروا بان الله لا يرى في الآخرة واذكروا عذاب القبر على  
 البدن واعلنوا بان القرآن مخلوق يحدث الى غير ذلك من مسائلهم  
 فتبعهم حلائق في بدعهم واكثروا من التصنيف في نصرة مذهبهم  
 بالسوق الجدايه فتبى ائمة الاسلام عن مذهبهم وذموا علم الكلام  
 وهجروا من يتخلله ولم يزل امر المعتزلة يقوى واتباعهم تكثر  
 ومذهبهم ينتشر في الارض ثم حدث مذهب التجسيم المضاد لمذهب  
 الاعتزال فظهر محمد بن كرم بن حراق بن خرابه ابو عبد الله

المجستائي زعيم الطائفة الصكرامية بعد المائتين من سنى الهجرة  
واثبت الصفات حتى انتهى فيها الى التجسيم والتشبيه وحج وقدم  
الناس ومات برخرة في صفر سنة ست وخسين ومائتين فدفن بالقدس  
وكان هنالك من اصحابه زيادة على عشرين الفا على التبع والتقصف  
سوى من كان منهم ببلاد المشرق وهم لا يحصون لكثرتهم وكان  
اماما لطائفة "النفاقية" والحنفية وكانت بين الكرامية بالشرق وبين  
المعتزلة مناظرات ومناكرات وفتن كثيرة متعددة ازمتها هذا وامر  
الشيعية يغشوا في الناس حتى حدث مذهب القرامطة المنسوبين الى  
جدان الاشعث المعروف بقرمط من اجل قصر قامته وقصر رجله  
وتقارب خطوه وكان ابتداء امر قرمط هذا في سنة اربع وستين  
ومائتين وكان ظهوره بسواد الكوفة فاشتهر مذهبهم بالعراق وقام  
من القرامطة ببلاد الشام صاحب الخيل والمدر والمطوق وقام  
بالبحرين منهم ابو سعيد الجنابي من اهل جنابة وعظمت دولته  
ودوله "بني من بعده حتى اوقعوا بعساكر بغداد واخافوا خلفاء بني  
العباس وفرضوا الاموال التي تعمل اليهم في كل سنة على اهل بغداد  
وخراسان والشام ومصر واليمن وغزوا بغداد والشام ومصر والحجاز  
وانتشرت دعائهم باقطار الارض فدخل جماعات من الناس في دعوتهم  
ومالوا الى قولهم الذي سموه علم الباطن وهو تأويل شرائع الاسلام  
وصرفها عن ظواهرها الى امور زعموها من عند انفسهم وتأويل  
آيات القرآن ودعواهم فيها تأويلا بعيدا انتهلوا القول به بدعا ابتدعوها  
باهوائهم فضلوا واضلوا طالما كثيرا هذا وقد كان المأمون عبدالله  
بن هارون الرشيد سابع خلفاء بني العباس ببغداد لما شغف بالعلوم  
القديمة بعث الى بلاد الروم من عرب له كتب الفلاسفة واتاه بها  
في اعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سنى الهجرة فانشرت مذاهب

الفلاسفة في الناس واشتهرت كتبهم بعامة الامصار واقبلت المعتزلة  
والقرامطة والجهمية وغيرهم عليها واكثروا من النظر فيها والتصفيح  
لها فانجبر على الاسلام واهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من  
البلاء والمحنة في الدين وعظم بالفلسفة ضلال اهل البدع وزادتهم  
كفرا الى كفرهم فلما قامت دولة بني بويه ببغداد في سنة اربع وثلثين  
وثلاثمائة واستمروا الى سبع وثلثين واربع مائة واظهروا مذهب التشيع  
قويت بهم الشيعة وكتبوا على ابواب المساجد في سنة احدى وخمسين  
وثلاثمائة لعن الله معاوية بن ابي سفيان ولعن من اغضب فاطمة ومن  
منع الحسن ان يدفن عند جده ومن نفى اباذر الغفاري ومن اخرج  
العباس من الشورى فلما كان الليل حكه بعض الناس فاشار الوزير  
المهلبى ان يكتب باذن معز الدولة لعن الله الظالمين لاهل البيت  
ولا يذكر احد في اللعن غير معاوية ففعل ذلك وكثرت ببغداد الفتن  
بين الشيعة والسنية وجهر الشيعة في الاذان يحيى على خير العمل  
في الكرخ وفشا مذهب الاعتزال بالعراق وخراسان وما وراء النهر  
وذهب اليه جماعة من مشايير الفقهاء وقوى مع ذلك امر الخلفاء  
الفاطميين بافريقية وبلاد المغرب وجهروا بمذهب الاسماعيلية وبشوا  
دعاتهم بارض مصر فاستجاب لهم خلق كثير من اهلها ثم ملكوها  
سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة وبعثوا بمسالكهم الى الشام فانتشرت  
مذاهب الشيعة في عامة بلاد المغرب ومصر والنسلم وديار بكر  
والكوفة والبصرة وبغداد وجميع العراق وبلاد خراسان وما وراء  
النهر مع بلاد الحجاز واليمن والبحرين وكانت بينهم وبين اهل السنة  
من الفتن والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرة واشتهرت  
مذاهب الفرق من القدرية والجهمية والمعتزلة والكرامية والخوارج  
و الروافض والقرامطة والباطنية حتى ملأت الارض وما منهم الا من

نظر في الفلسفة وسلك من طرقها ما وقع عليه اختياره فلم يبق مصر  
من الامصار ولا قطر من الاقطار الا وفيه طوائف كثيرة ممن ذكرنا  
وكان ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري قد اخذ من ابي علي محمد  
بن عبد الوهاب الجبائي ولازمه عدة اصوام ثم بداله فترك مذهب  
الاعتزال وسلك طريق ابن محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب ونسج  
على قوائمه في الصفات والقدر وقال بالفاعل المختار وترك القول  
بالتحسين والتقبيح العقليين وما قيل في مسائل الصلاح والاصلاح  
واثبت ان العقل لا يوجب المعارف قبل الشرع وان العلوم وان  
حصلت بالعقل فلا تجب به ولا يجب البحث عنها الا بالسمع وان  
الله تعالى لا يجب عليه شيء وان النبوات من الجازئات العقلية  
والواجبات السمعية الى غير ذلك من المسائل التي هي موضوع  
اصول الدين وحقيقته مذهب الاشعري رحمه الله انه سلك طريقا  
بين النفي الذي هو مذهب الاعتزال وبين الاثبات الذي هو مذهب  
اهل التمسيم وناظر على قوله هذا واحتج لدهبه قال اليه جصاصه  
وعولوا على رأيه منهم القاضي ابو بكر محمد بن الطيب الباقلاني  
المكي وابو بكر محمد بن الحسن بن فورك والشيخ ابو اسحق  
ابراهيم بن محمد بن مهران الاسفرايني والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن  
علي بن يوسف الشيرازي والشيخ ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي  
وابو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد الشهرستاني والامام  
فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي وغيرهم ممن يطول ذكره  
ونصروا مذهبهم وناظروا عليه وجادلوا فيه واستدلوا له في مصنفات  
لا تكاد تحصر فانتشر مذهب ابي الحسن الاشعري في العراق من  
نحو سنة ثمانين وثلثمائة وانتقل منه الى الشام فلما ملك السلطان

الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب ديار مصر كان هو وقاضيه صدر الدين عبد الملك بن عيسى بن درباس الماراني على هذا المذهب قد نشأ عليه منذ صغارته في خدمة السلطان الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي بدمشق وحفظ صلاح الدين في صباه عقيدة الفهالة قطب الدين ابو المعالي مسعود بن محمد بن مسعود النيسابوري وصار يحفظها صفار اولاده فلذلك عقدوا التخصر وشدوا البنان على مذهب الاشعري وحلوا في ايام دولتهم كافة الناس على التزامه فتأدى الحال على ذلك جميع ايام الملوك من بني ايوب ثم في ايام مواليتهم الملوك من الاتراك واتفق مع ذلك توجه ابي عبد الله محمد بن تومرت احد رحالات المغرب الى العراق واخذ عن ابي حامد الغزالي مذهب الاشعري فلما عاد الى بلاد المغرب وقام في المصامدة يفقههم ويعلمهم وضع لهم عقيدة لقفها عنه طاعتهم ثم مات فخلفه بعد موته عبد المؤمن بن علي القيبي وتلقب بامير المؤمنين وغلّب على ممالك العرب هو واولاده من بعد مدة سنين وتسموا بالموحدين فلذلك صارت دولة الموحدين ببلاد المغرب تسنّج دماء من خالف عقيدة ابن تومرت اذ هو عندهم الامام المعلوم المهدي المعصوم فكتم اراقوا بسبب ذلك من دماء خلائق لا يحصيها الا الله خالفها سبحانه وتعالى كما هو معروف في كتب التاريخ فكان هذا هو السبب في اشتها مذهب الاشعري وانتشاره في امصار الاسلام بحيث نسي غيره من المذاهب وجهل حتى لم يبق اليوم مذهب يخالفه الا ان يكون مذهب الحنابلة اتباع الامام ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه فانهم كانوا على ما كان عليه السلف لا يرون تأويل ما ورد من الصفات الى ان كان بعد السبعائة من سني الهجرة اشتهر بدمشق واعمالها تقي الدين ابو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني

قصدى للانتصار لمذهب السلف وبالع في الرد على مذهب الاشاعرة  
 وصدع بالنكير عليهم وعلى الرافضة وعلى الصوفية فافترق الناس  
 فيه فريقان فريق يقصدى به ويعول على اقواله ويعمل برأيه ويرى  
 انه شيخ الاسلام واجل حفاظ اهل الملة الاسلامية وفريق يبدعه  
 ويضله ويرى عليه بائياته الصفات وينقده عليه مسائل منها ما له  
 فيه سلف ومنها ما زعموا انه خرق فيه الاجماع ولم يكن له فيه سلف  
 وكانت له ولهم خطوب كثيرة وحسابه وحسابهم على الله الذي  
 لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء وله الى وقتنا هذا عدة اتباع  
 بالشام وقليل بمصر هذا وبين الاشاعرة والماتريدية اتباع ابى منصور  
 محمد بن محمود الماتردى وهم طائفة الفقهاء الخنفية مقلدوا الامام  
 ابى حنيفة النعمان بن ثابت وصاحبيه ابى يوسف يعقوب بن ابراهيم  
 الحضرمي ومحمد بن الحسن الشيباني رضى الله عنهم من الخلاف في  
 العقائد ما هو مشهور في موضعه وهو اذا تباع ببلغ بضع عشرة  
 مسألة كان بسببها في اول الامر تباین وتناحر وقدح كل منهم في  
 عقيدة الآخر الا ان الامر آل آخر الى الاغضاء والله الحمد فهذا  
 اعرك الله بيان ما كانت عليه عقائد الامة من ابتداء الامر الى وقتنا  
 هذا قد فصلت فيه ما اجله اهل الاخبار واجلت ما فصلوا فدونك  
 طالب العلم تناول ما قد بذلت فيه جهدى واطلت بسببه سهري  
 في تصفح دواوين الاسلام وكتب الاخبار فقد وصل اليك صفوا  
 ونلته صفوا بلا تكلف مشقة ولا بذل مجهود ولكن الله عين على من  
 يشاء من عباده

### ﴿ ذكر ترجمة الاشعري وعقائده ﴾

هو ابو الحسن على بن اسمعيل بن ابى بشر اسحق بن سالم بن اسمعيل

بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة عامر بن ابي موسى واسمه  
عبد الله بن قيس الاشعري البصري ولد سنة ست وستين ومائتين  
وقيل سنة سبعين وتوفي ببغداد سنة بضع وثلاثين وثلاثمائة وقيل سنة  
اربع وعشرين وثلاثمائة سمع زكريا الساجي وابا حليفة الجمحي وسهل  
بن نوح ومحمد بن يعقوب المقرئ وعبد الرحمن بن خلف الضبي المصري  
وروى عنهم في تفسيره ~~كثيرا~~ وتلد لزوج امه ابي علي محمد بن  
عبد الوهاب الجبائي واقتدى برأيه في الاعتزال عدة سنين حتى صار  
من ائمة المعتزلة ثم رجع عن القول بخلق القرآن وغيره من آراء المعتزلة  
وصعد يوم الجمعة بجامع البصرة كرسيا ونادى باعلى صوته من عرفني  
فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا اعرفه بنفسى انا فلان بن فلان كنت  
اقول بخلق القرآن وان الله لا يرى بالابصار وان افعال الشر انا افعلها  
وانا نائب مقلع معتقد الرد على المعتزلة مبين لفضائعهم ومعايبهم  
واخذ من حيث رد عليهم وسلك بعض طريق ابي محمد عبد الله  
بن محمد بن سعيد بن كلاب القطان وبني علي قواعد وصف خمسة  
وخسين تصنيفا منها كتاب الملح وكتاب الموجز وكتاب ابضاح  
البرهين وكتاب التبيين على اصول الدين وكتاب المشرح والتفصيل  
في الرد على اهل الافك والتضليل وكتاب الابانة وكتاب تفسير القرآن  
يقول انه في سبعين مجلدا وكانت غلته من ضيعة وقفها بلال بن  
ابي بردة على عقبه وكانت نفقته في السنة سبعة عشر درهما وكانت  
فيه دعاية ومزح كثير وقال مسعود بن شيبه في كتاب التعليم  
كان حنفي المذهب معتزلي الكلام لانه كان ريب ابي علي الجبائي وهو  
الذي رياه وعلمه الكلام وذكر الخطيب انه كان يجلس ايام الجمعات  
في حلقة ابي اسحق المروزي الفقيه في جامع المنصور وعن ابي بكر  
بن الصيرفي كان المعتزلة قد رفعوا رؤوسهم حتى اظهر الله تعالى



الاشعري فحجزهم في اقعاع السعاسم \* وجهلة عقيدته ان الله تعالى عالم يعلم قادر بقدرته سخي بحياة مريد بارادة متكلم بكلام سميع بسمع بصير ببصر وان صفاته ازيلية قائمة بذاته تعالى لا يقال هي هو ولا هي غيره ولا لا هي هو ولا غيره وعلمه واحد يتعلق بجميع المعلومات وقدرته واحدة تتعلق بجميع ما يصح وجوده وارادته واحدة تتعلق بجميع ما يقبل الاختصاص وكلامه واحد هو امر ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعيد وهذه الوجوه راجعة الى اعتبارات في كلامه لا الى نفس الكلام والالفاظ المنزلة على لسان الملائكة الى الانبياء دلالات على الكلام الازلي فالداول وهو القرآن المقروء قديم ازلي والدلالة وهي البصارات وهي القراءة مخنوقة محدثة قال وفرق بين القراءة والمقروء والتلاوة والمتلو كما فرق بين الذكر والمذكور قال وانكلام معنى قائم بالنفس والعبارة دالة على ما في النفس وانما تسمى العبارة كلاما مجازا قال واراد الله تعالى جميع الكائنات خيرا وشرها ونفعها وضرها ومال في كلامه الى جواز تكليف ما لا يطاق لقوله ان الاستطاعة مع الفعل وهو مكلف بالفعل قبله وهو غير مستطيع قبله على مذهبه قال وجب افعال العباد مخلوقة مبتدعة من الله تعالى مكتسبة للعبد والكسب عبارة عن الفعل القائم بحمل قدرة العبد قال والخالق هو الله تعالى حقيقة لا يشاركه في الخلق غيره فاخص وصفه هو القدرة والاختراع وهذا تفسير اسمه الباري قال وكل موجود يصح ان يرى والله تعالى موجود فيصح ان يرى وقد صح السمع بان المؤمنين يرونه في الدار الآخرة في الكتاب والسنة ولا يجوز ان يرى في مكان ولا صورة مقابلة واتصال شعاع فان ذلك كله محال وما هي الرؤية له فيها رأيان احدهما انه علم مخصوص يتعلق بالوجود دون العدم والثاني

انه ادراك وراء العلم واثبت السمع والبصر صفتين ازليتين هما ادراكا وراء العلم واثبت اليدين والوجه صفات جزئية ورد السمع بها فيجب الاعتراف به وخالف المعتزلة في الوعد والوعيد والسمع والعقل من كل وجه وقال الايمان هو التصديق بالقلب والقول باللسان والعمل بالاصحاب كان فرع الايمان فحق صدق بالقلب اى اقر بوحداية الله تعالى واعترف بالرسول تصديقا لهم فيما جاؤا به فهو مؤمن وصاحب الكبيرة اذا خرج من الدنيا من غير توبة فحكمه الى الله اما ان يغفر له برحمته او يشفع له رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ان يعذبه بعذابه ثم يدخله الجنة برحمته ولا يتخذ في النار مؤمن قال ولا اقول انه يجب على الله سبحانه قبول توبته بحكم العقل لانه هو الموجب لا يجب عليه شيء اصلا بل قد ورد السمع بقبول توبة التائبين واجابة دعوة المضطرين وهو المالك لخلقهم يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فلماذا دخل الخلائق باجماعهم النار لم يكن جورا ولو ادخلهم الجنة لم يكن حيفا ولا يتصور منه ظلم ولا ينسب اليه جور لانه المالك المطلق والواجبات كلها سمعية فلا يوجب العقل شيئا البتة ولا يقتضى تحسينا ولا تقبيحا فعرفة الله تعالى وشكر المنعم واثابة الطائع وعقاب العاصى كل ذلك بحسب السمع دون العقل ولا يجب على الله شيء لا صلاح ولا اصلح ولا لطف بل الثواب والصلاح واللطف والنعيم كلها تفضل من الله تعالى ولا يرجع اليه تعالى نفع ولا ضرر فلا ينتفع بشكر ~~شاكرك~~ ولا يتضرر بكفر كافر بل يتعالى ويتقدس عن ذلك وبعث الرسل جائز لا واجب ولا مستحيل فاذا بعث الله تعالى الرسول وابله بالهجرة الخارقة للعادة ونهضى ودعا الناس وجب الاصغاء اليه والاستماع منه والامثال لاوامره والانتهاه عن نواهيه وكرامات الاولياء حق والايمان بما جاء في القرآن والسنة من

الاخبار عن الامور الغائبة عنا مثل اللوح والقلم والعرش والكرسي والجنة  
 والنار حق وصدق وكذلك الاخبار عن الامور التي متقع في الآخرة مثل  
 سؤال القبر والثواب والعقاب فيه والحشر والمعاد والميزان واله راط  
 وانقسام فريق في الجنة وفريق في السعير كل ذلك حق وصدق  
 يجب الايمان والاصراف به والامامة تثبت بالاتفاق والاختيار دون  
 النص والتعيين على واحد معين والائمة معتزون في الفضل ترتيبهم  
 في الامامة قال ولا اقول في طائفة وطائفة والزبير رضي الله عنهم الا انهم  
 رجعوا عن الخطأ واقول ان طائفة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة  
 واقول في معاوية وعمر بن العاص انهما بغيا على الامام الحق على  
 بن ابي طالب رضي الله عنه فقاتلهم مقاتلة اهل البغي واقول ان اهل  
 التهرؤان انشروا هم المارقون عن الدين وان عليا رضي الله عنه كان  
 على الحق في جميع احواله والحق معه حيث دار فهذه جملة من اصول  
 عقيدته التي عليها الآن جماهير اهل الامصار الاسلامية والتي من  
 جهر بخلافها اريق دمه والاشاعة يسمون الصفائية لاثباتهم صفات  
 الله تعالى القديمة ثم افترقوا في الانساق الواردة في الكتاب والسنة  
 كالاستواء والنزول والاصبع واليد والقدم والصورة والجنب والنجى  
 على فرقتين فرقة تؤول جميع ذلك على وجوه محتملة اللفظ وفرقة  
 لم تعرضوا لتأويل ولا صاروا الى التشبيه ويقال لهؤلاء الاشعرية  
 الاسرية فصار للمسلمين في ذلك خمسة اقوال احدها اعتقاد ما يفهم  
 مثله من اللغة وثانيها السكوت عنها مطلقا وثالثها السكوت عنها  
 بعد نفي ارادة الظاهر ورابعها حملها على المجاز وخامسها حملها  
 على الاشتراك ولكل فريق ادلة وحجج تضمنتها كتب اصول الدين  
 \* ولا يزالون محتلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم والله يحكم بينهم  
 يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون \* قف \* اعلم ان الله سبحانه طلب

من الخلق معرفته بقوله تعالى \* وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون \* قال ابن عباس وغيره يعرفون فخلق تعالى الخلق وتعرف اليهم بالسنة الشرائع المنزل فعرفه من عرفه سبحانه منهم على ما عرفهم فيما تعرف به اليهم وقد كان الناس قبل انزال الشرائع بعبثة الرسل عليهم السلام علمهم بالله تعالى انما هو بطريق التنزيه له عن سمات الحدوث وعن التركيب وعن الافتقار ويصفونه سبحانه بالاقتدار المطلق وهذا التنزيه هو المشهور عقلا ولا يتعداه عقل اصلا فلما انزل الله شريعته على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم واكمل دينه كان سبيل العارف بالله ان يجمع في معرفته بالله بين معرفتين احدهما المعرفة التي تقتضيها الادلة العقلية والاخرى المعرفة التي جاءت بها الاخبارات الالهية وان يرد علم ذلك الى الله تعالى ويؤمن به وبكل ما جاء به الشريعة على الوجه الذي اراده الله تعالى من غير تاويل بفكره ولا تحكم فيه برأيه وذلك ان الشرائع انما انزلها الله تعالى اعدام استقلال العقول البشرية بادراك حقائق الاشياء على ما هي عليه في علم الله واتى لها ذلك وقد تقيدت بما عندها من اطلاق ما هنالك فان وهبها علما بمراده من الاوضاع الشرعية ومنحها الاطلاع على حكمه في ذلك من فضله تعالى فلا يضيف العارف هذه المنة الى فكره فان تنزيهه لربه تعالى بفكره يجب ان يكون مضابقا لما انزله سبحانه على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الكتاب والسنة والا فهو تعالى منزّه عن تنزيه عقول البشر بافكارها فانها مقيدة باوطارها فتزبيها كذلك مقيد بحسبها وبموجب احكامها وآثارها الا اذا خلت عن الهوى فانها حيث يكشف الله لها النطاء عن بصارتها ويهديها الى الحق فتزّه الله تعالى عن التنزيهات العرفية بالافكار العادية وقد اجمع المسلمون قاطبة على

جواز رواية الاحاديث الواردة في الصفات ونقلها وتبلغها من غير خلاف بينهم في ذلك ثم اجمع اهل الحق منهم على ان هذه الاحاديث مصروفة عن احتمال مشابهة الخلق لقول الله تعالى \* ليس كمثل شئ \* وهو السميع البصير \* ولقول الله تعالى \* قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد \* وهذه السورة يقال لها سورة الاخلاص وقد عظم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شأنها ورغب امته في تلاوتها حتى جعلها تعدل ثلث القرآن من اجل انها شاهدة بتزيه الله تعالى وعدم الشبه والمثل له سبحانه وسميت سورة الاخلاص لاشتغالها على اخلاص التوحيد لله عن ان يشوبه ميل الى تشبيهه بالخلق واما الكاف التي في قوله تعالى \* ليس كمثل شئ \* فانها زائدة وقد تقرر ان الكاف والمثل في كلام العرب اتياناً للتشبيه فجمعهما الله تعالى ثم نفى بهما عنه ذلك فاذا ثبت اجماع المسلمين على جواز رواية هذه الاحاديث ونقلها مع اجماعهم على انها مصروفة عن التشبيه لم يبق في تعظيم الله تعالى بذكورها الا نفي التعطيل لكون اعداء المرسلين سموا ربهم سبحانه اسماء نفوا فيها صفاته العليا فقال قوم من الكفار هو طبيعة وقال آخرون منهم هو علة الى غير ذلك من الحادهم في اسمائه سبحانه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الاحاديث المشتملة على ذكر صفات الله العليا ونقلها عنه اصحابه البررة ثم نقلها عنهم ائمة المسلمين حتى انتهت اليها وكل منهم يرويها بصقتها من غير تاويل لشيء منها مع علمنا انهم كانوا يعتقدون ان الله سبحانه وتعالى \* ليس كمثل شئ \* وهو السميع البصير \* ففهمنا من ذلك ان الله تعالى اراد بما نطق به رسوله صلى الله عليه وسلم من هذه الاحاديث وتناولها عنه الصحابة رضی الله عنهم وبلغوها لامته ان ينص بها في حلق الكافرين وان يكون ذكرها نكاً في قلب

كل منال معطل مبتدع يقفو اثر المبتدعة من اهل الطبايع وعباد الملل فلذلك وصف الله تعالى نفسه الكريمة بها في كتابه ووصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا بما صح عنه وثبت فدل على ان المؤمن اذا اعتقد ان الله ليس كمثل شئ وهو السميع البصير \* وانه احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد كان ذكره لهذه الاحاديث تمكين الاثبات وشجها في حلق المعلقة وقد قال الشافعي رحمه الله الاثبات امكن نقله الخطابي ولم يبلغنا عن احد من الصحابة والتابعين وتابعيهم اتهم اولوا هذه الاحاديث والذي يمنع من تأويلها اجلال الله تعالى عن ان تضرب له الامثال وانه اذا نزل القرآن بصفة من صفات الله تعالى كقوله سبحانه \* يد الله فوق ايديهم \* فان نفس تلاوة هذا يفهم منه السامع المعنى المراد به وكذا قوله تعالى بل يده مبسوطتان عند حكايته تعالى عن اليهود ونسبتهم اياه الى البخل فقال تعالى \* بل يده مبسوطتان ينفق كيف يشاء \* فان نفس تلاوة هذا مبينة للمعنى المقصود وايضا فان تأويل هذه الاحاديث يحتاج الى ان يضرب الله تعالى فيها المثل نحو قولهم في قوله تعالى \* الرحمن على العرش استوى \* الاستواء الاستيلاء كفرك استوى الامير على البلد وانشدوا \* قد استوى بشر على العراق \* فلزمهم تشبيه البارئ تعالى ببشر واهل الاثبات نزها جلال الله عن ان يشبهوه بالاجسام حقيقة ولا مجازا وعلموا مع ذلك ان هذا النطق يستل على كلمات متداولة بين الخالق وخلقته وتخرجوا ان يقولوا مسترككة لان الله تعالى لا شريك له ولذلك لم يتأول السلف شيئا من احاديث الصفات مع علما قطعا انها عندهم مصروفة عما يسبق اليه ظنون الجهال من مشابهتها لصفات المخلوقين وتأمل تجد الله تعالى لما ذكر المخلوقات

المتولدة من الذكر والانثى في قوله سبحانه \* خلق لكم من انفسكم ازواجا  
 ومن الانعام ازواجا يذراؤكم فيه \* علم سبحانه ما يحضر بقلوب الخلق  
 فقال عز من قائل \* ليس كمثله شئ \* وهو السميع البصير \* قف \* واعلم  
 ان السبب في خروج أكثر الطوائف عن ديانة الاسلام ان الفرس  
 كانت من سعة الملك وعلو البد على جميع الامم وجلالة الخطر في  
 انفسها بحيث انهم كانوا يسمون انفسهم الاحرار والاسياد وكانوا  
 يعدون سائر الناس عبيدا لهم فلما امتنوا بزوا الدولة عنهم على  
 ابدى العرب وكانت العرب عند الفرس اقل الامم خطرا تعظمهم  
 الامر وتضاعفت لديهم المصيبة وراى واكيد الاسلام بالحاربة في اوقات  
 شتى وفي كل ذلك يظهر الله تعالى الحق وكان من قائمهم شغفاد  
 واشينس والمقفع وبالك وغيرهم وقبل هؤلاء رام ذلك عمار الملعب  
 خدasha وابو مسلم السروح فرأوا ان كيدهم على الحيلة انجح فاطهر  
 قوم منهم الاسلام واستمالوا اهل التشيع باظهار محبة اهل بيت رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم واستبشاع ظلم على بن ابي طالب رضى الله عنه  
 ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى اخرجوهم عن طريق الهدى فقوم  
 ادخلوهم الى القول بان رجلا ينتظر يدعى المهدي عنده حقيقة  
 الدين اذ لا يجوز ان يؤخذ الدين عن كفار اذ نسبوا اصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم الى الكفر وقوم خرجوا الى القول بادعاء النبوة  
 لقوم سموهم به وقوم سلكوا بهم الى القول بالحلل وسقوط الشرائع  
 وآخرون تلاصبوا بهم فاجبوا عليهم نخسين صلوة في كل يوم وليلة  
 وآخرون قالوا بل هى سبع عشرة صلوة في كل صلوة خمس عشرة  
 ركعة وهو قول صبد الله بن عمرو بن الحارث الكندى قبل ان يصير  
 خارجيا صفريا وقد اظهر عبدالله بن سبأ الحميري اليهودى الاسلام  
 ليكيد اهله فكان هو اصل اثاره الناس على عثمان بن عفان رضى الله

عنه واحرق على رضى الله عنه منهم طوائف اعلنوا بالهينة ومن هذه الاصول حدثت الاسمعية والقرامطة والحقى الذى لا ريب فيه ان دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه وجوهر لا سر تحته وهو كله لازم كل احد لا ماسحة فيه ولم يكتم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم شيئا من الشريعة ولا كلمة واحدة ولا اخفى به زوجة ولا ولد عم ولا كتمه عن الاحمر والاسود ورماة الغنم ولا كان عنده صلى الله عليه وسلم سر ولا رمز ولا باطن غير مادما الناس كلهم اليه ولو كنتم شيئا لما بلغ كما امر الله ومن قال هذا فهو كافر باجماع الامة واصل كل بدعة في الدين البعد عن كلام السلف والانحراف عن اعتقاد الصدر الاول حتى بالغ القدرى في القدر فجعل البعد خالفا لافعاله وبالع الجبرى في مقابلته فسلب عنه الفعل والاختيار وبالع المعطل في التنزيه فسلب عن الله تعالى صفات الجلال ونعموت الكمالات وبالع المشبه في مقابلته فجعله كواحد من البشر وبالع المرجئ في سلب العقاب وبالع المعتزلى في التهليل في العذاب وبالع التاسعى في دفع على رضى الله عنه عن الامامة وبالغت الفلاة حتى جعلوه الها وبالع السنى في تقديم ابى بكر رضى الله عنه وبالع الرافضى في تأخيره حتى كفره وميدان الظن واسع وحكم الوهم غالب فتعارضت الظنون وكثرت الاوهام وبلغ كل فريق في الشر والعتاد والبغى والفساد الى اقصى غاية وابعد نهاية وتباغضوا وتلاعنوا واستحلوا الاموال واستباحوا الدماء واتصروا بالدول واستمالوا باللوك فلو كان احدهم اذا بالغ في امر نازع الآخر في القرب منه فان الظن لا يبعد عن الظن كثيرا ولا ينتهى في المنازعة الى الطرف الآخر من طريق التقابل لكنهم ابوا الا ما قدمنا ذكره من التدابير



والتقاطع \* ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك \* انتهى كلام القريري  
في الخطط

### ﴿ ذكر تقسيم اهل العالم جملة مرسل ﴾

قال ابو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في الملل والنحل من  
الناس من قسم اهل العالم بحسب الاقاليم السبعة واعطى اهل كل  
اقليم حظه من اختلاف الطبائع والانفس التي تدل عليها الالوان  
والالسن ومنهم من قسمهم بحسب الاقطار الاربعة التي هي اشرق  
والغرب والجنوب والشمال ووفر على كل قطر حقه من اختلاف  
الطبائع وتباين الشرائع ومنهم من قسمهم بحسب الامم فقال كبار  
الامم اربعة العرب والعجم والروم والهند ثم زواج بين امة وامة  
فذكر ان العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد واكثر ملهم  
الى تقرير خواص الاشياء والحكم باحكام الماهيات والحقائق واستعمال  
الامور الروحانية والروم والعجم يتقاربان على مذهب واحد اكثر ملهم  
الى تقرير طبائع الاشياء والحكم باحكام الكيفيات والكليات واستعمال  
الامور الجسمانية ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب وذلك  
غرضنا في هذا التأليف وهم منقسمون بالقسمة الصحيحة الاولى الى  
اهل الديانات والملل واهل الاهواء والنحل قارب الديانات مطلقا  
مثل المجوس واليهود والتصارى والمسلمين واهل الاهواء والآراء  
مثل الفلاسفة الدهرية والصائفة وعبدة الكواكب والوثان والبراهمة  
ويفترق كل منهم فرقا فاهل الاهواء ليست تنضبط مقالاتهم في عدد  
معلوم واهل الديانات قد انحصرت مداهمم بحكم الخبر الوارد فيها  
فافتقت المجوس على سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة

والنصارى على اثنين وسبعين فرقة والمسلمون على ثلث وسبعين فرقة  
والناجية ابدا من الفرق واحدة اذ الحق من القضيتين المتقابلتين  
في واحدة ولا يجوز ان تكون قضيتان متناقضتان متقابلتان على شرائع  
التقابل الا وان نقسم الصدق والكذب فيكون الحق في احدهما  
دون الاخرى ومن المحال الحكم على المتخاصمين المتضادين في اصول  
المعقولات بانهما محققان صادقان واذا كان الحق في كل مسألة عقلية  
واحدة فالحق في جميع المسائل يجب ان يكون مع فرقة واحدة وانما  
عرفنا هذا بالسمع وعنه اخبر التنزيل في قوله عز وجل \* ومن  
خلقنا امة بهدوون بالحق وبه يعدلون \* واخبر النبي صلعم مستغرق  
امتي على ثلث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة والباقيون هلكي  
قيل ومن الناجية قال اهل السنة والجماعة قيل وما السنة والجماعة قال  
ما انا عليه اليوم واصحابي وقال لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على  
الحق الى يوم القيامة وقال صلعم لا تجتمع امتي على الضلالة

### ﴿ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية ﴾

قد قدمنا الكلام على ذلك ونذكر هنا ما ذكره صاحب المال على  
الجملة \* اعلم ان اصحاب المقالات طرقا في تعديد الفرق الاسلامية  
لا على قانون مستند الى نص ولا على قاعدة مخبرة عن الوجود فا  
وجدت مصنفين منهم متفقين على منهج واحد في تعديد الفرق  
ومن المعلوم الذي لا مرأى فيه ان ليس كل من تميز عن غيره بمقالة  
ما في مسألة ما عده صاحب مقالة فتكاد تخرج المقالات عن الحصر  
والعد ويكون من انفراد بمسألة في احكام الجواهر مثلا معدودا في  
عداد اصحاب المقالات فلا بد اذا من ضابط في مسائل هي اصول

وقواعد يكون الاختلاف فيها اختلافاً يعبر مقالة" او يعد صاحب مقالة" وما وجدت لاحد من ارباب المقالات عناية بتقرير هذا الضابط الا انهم استرسلوا في ايراد مذاهب الامة كيف اتفق وعلى الوجه الذي وجد لا قانون مستقر واصل مستمر فاجتهدت على ما تيسر من التقدير وتقدير من التيسير حتى حصرتها في اربع قواعد هي الاصول الكبار \* القاعدة الاولى \* الصفات والتوحيد فيها وهي تشتمل على مسائل الصفات الازلية اثباتا عند جعاعة ونفيا عند جعاعة وبيان صفات الذات وصفات الفعل وما يجب لله تعالى او ما يجوز عليه وما يستحيل وفيها الخلاف بين الاشعرية والكرامية والمعتزلة والمعتزلة \* القاعدة الثانية \* القدر والعدل وهي تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسر وارادة الخير والشر والمقدور والمعلوم اثباتا عند جعاعة ونفيا عند جعاعة وفيها الخلاف بين القدرية والنجارية والجبرية والاشعرية \* القاعدة الثالثة \* الوعد والوعيد والاسماء والاحكام وهي تشتمل على مسائل الايمان والتوبة والوعيد والارجاء والتكفير والتضليل اثباتا على وجه عند جعاعة ونفيا عند جعاعة وفيها الخلاف بين المرجئة والوعيدية والمعتزلة والاشعرية والكرامية \* القاعدة الرابعة \* السمع والعقل والرسالة والامامة وهي تشتمل على مسائل التحسين والتقبيح والصالح والاصحح واللاطف والعمدة في النبوة وشرائط الامامة نصا عند جعاعة واجاماً عند جعاعة وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص وكيفية اثباتها على مذهب من قال بالاجماع والخلاف فيها بين الشيعة والخوارج والمعتزلة والكرامية والاشعرية فاذا وجدنا انفراد واحد من ائمة الامة بمقالة من هذه القواعد عددنا مقالته مذهباً وجعاعته فرقة وان وجدنا واحداً انفرد بمسئلة فلا نجعل مقالته مذهباً وجعاعته

فرقة بل يجعله متدرجا تحت واحد ممن وافق سواها مقالة ورددنا باقي مقالاته الى الفروع التي لا تعد مذهباً مفرداً فلا تذهب المقالات الى غير النهاية واذا تعينت المسائل التي هي قواعد الخلاف تبينت اقسام الفرق وانحصرت كبارها في اربع بعد ان تدخل بعضها في بعض \* قف \* كبار الفرق الاسلامية اربع القدريه الصفاية الشيعة الخوارج ثم يتركب بعضها مع بعض ويتشعب عن كل فرقة اصناف فتصل الى ثلث وسبعين فرقة ولاصحاب كتب المقالات طريقان في الترتيب احدهما انهم وضعوا المسائل اصولاً ثم اوردوا في كل مسألة مذهب طائفة طائفة وفرقة فرقة والثاني انهم وضعوا الرجال واصحاب المقالات اصولاً ثم اوردوا مذاهبهم في مسألة مسألة والطريقة الاخيرة اضبط للاقسام والبق بابواب الحساب

﴿ ذكراول شبهة وقعت في الخليقة ومن مصدرها في الاول ﴾

﴿ ومن مظهرها في الآخر ﴾

اعلم ان اول شبهة وقعت في الخليقة شبهة ابليس لعنه الله ومصدرها استبداده بالرأى في مقابلة النص واختياره الهوى في معارضة الامر واستكباره بالامانة التي خلق منها وهي النار على مادة آدم عليه السلام وهي الطين وانتجت من هذه الشبهة سبع شبهات وسارت في الخليقة وسمرت في اذهان الناس حتى صارت مذاهب يدعة وضلال وتلك الشبهات مسطورة في شرح الاناجيل الاربعة لوقا ومارقوس ويوحنا ومتى ومذكورة في التوراة متفرقة على شكل مناظرة بينه وبين الملائكة بعد الامر بالسجود والامتناع منه قال كما نقل عنه اتى سميت

ان البارئ تعالى الهى واله الخلق عالم قادر ولا يسأل عن قدرته  
ومشيئته فانه مهما اراد شيئا قال له كن فيكون وهو حكيم الا انه  
يتوجه على مساق حكمته اسئلة قالت الملائكة ما هى وكم هى قال  
لعنه الله سبعة \* الاول \* منها انه علم قبل خلقى اى شئ يصدر  
عنى ويحصل منى فلم خلقنى اولا وما الحكمة فى خلقه اباى \* والثانى \*  
اذ خلقنى على مقتضى ارادته ومشيئته فلم كلفنى بمعرفته وطاعته  
وما الحكمة فى التكليف بعد ان لا يتنفع بطاعة ولا يتضرر بمعصية  
\* والثالث \* اذ خلقنى وكلفنى فالترمت تكليفه بالمعرفة والطاعة  
فعرفت واطعت فلم كلفنى بطاعة آدم والسجود له وما الحكمة فى هذا  
التكليف على الخصوص بعد ان لا يزيد ذلك فى معرفتى وطاعتى  
\* والرابع \* اذ خلقنى وكلفنى على الاطلاق وكلفنى بهذا التكليف  
على الخصوص فاذا لم اسجد فلم لعنى واخرجنى من الجنة وما الحكمة  
فى ذلك بعد ان لم ارتكب قبها الاقوى لا اسجد الا لك \* والخامس \*  
اذ خلقنى وكلفنى مطلقا وخصوصا فلم اطع لعنى وطردي فلم  
طرقتى الى آدم حتى دخلت الجنة ثانيا وحررتى يوسوسنى فاكل من  
الشجرة المنهى عنها وخرجه من الجنة معى وما الحكمة فى ذلك  
بعد ان لو منعنى من دخول الجنة استراح منى وبقي خالدا فيها  
\* والسادس \* اذ خلقنى وكلفنى عموما وخصوصا ولعنى ثم طرقتى  
الى الجنة وكانت المتحصومة بينى وبين آدم فلم سلطنى على اولاده  
حتى اراهم من حيث لا يروننى وتؤثر فيهم وسوسنى ولا يؤثر فى حولهم  
وقوتهم وقدرتهم واستطاعتهم وما الحكمة فى ذلك بعد ان لو خلقهم  
على الفطرة دون من يخالهم عنها فبعثوا طاهرين سامعين مطيعين  
كان احرى بهم واليق بالحكمة \* والسابع \* سلنا هذا كله خلقنى  
وكلفنى مطلقا ومقيدا واذا لم اطع لعنى وطردي واذا اردت دخول

الجنة مكنتي وطرقني واذا علمت على اخرجني ثم سلطني على بني آدم فلم اذا استهته اهلني فقلت انظرن الى يوم يعثون قال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وما الحكمة في ذلك بعد ان لو اهلكني في الحال استراح آدم واخلق مني وما بقي شرما في العالم اليس بقاء العالم على نظام الخير خيرا من امتزاجه بالشر قال فهذه جئني على ما ادعيت في كل مسألة قال شارح الانجيل فاجب الله تعالى الى الملائكة قولوا له انك في تسليمك الاول اتى الهك واله الخلق غير صادق ولا مخلص اذ لو صدقت اني اله العالمين ما احتكت على بل فاننا الله الذي لا اله الا انا لا اسئل عما افعل واخلق مسئولون هذا الذي ذكرته المذكور في التوراة ومسطور في الانجيل على الوجه الذي ذكرته \* قف \* وكنت برهة من الزمان اتفكر واقول ان من المعلوم الذي لا مرأ فيه ان كل شبهة وقعت لبني آدم فلما وقعت من اضلال الشيطان الرجيم ووساوسه ونشأت من شبهاته واذا كانت الشبهات محصورة في سبع حادت ككبار البدع والضلالات الى سبع ولا يجوز ان بعدد شبهات فرق الزيف والكفر هذه الشبهات وان اختلفت العبارات وتباينت الطرق فانها بالنسبة الى انواع الضلالات كالبدور ويرجع جللتها الى انكار الامر بعد الاعتراف بالحق والى الجنوح الى الهوى في مقابلة النص ومن جادل نوحا وهودا وصالحا وابراهيم ولوطا وشعيبا وموسى وعيسى ومحمدا صلوات الله عليهم اجمعين كلهم نسجوا على متوال العين الاول في اظهار شبهاته وحاصلها يرجع الى دفع التكليف عن انفسهم وجحد اصحاب الشرائع والتكليف باسرههم اذ لا فرق بين قولهم \* ابشر يهدونا \* وبين قوله \* اسجد لمن خلقت طينا \* وعن هذا صار مفصل الخلاف ومحز الافتراق ما هو في قوله تعالى \* وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان

قالوا ابعث الله بشرا رسولا \* فين ان المانع من الايمان هو هذا المعنى كما قال في الاول \* ما منعك ان لاتسجد اذ امرتك قال انا خير منه \* وقال المتأخر من ذريته كما قال التقدم \* انا خير من هذا الذى هو مهيمن \* وكذلك لو تعقبنا احوال المتقدمين منهم وجدناها مطابقة لاقوال المتأخرين \* كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل \* فاللهين الاول لما ان حكم بعقل على من لا يحتكم عليه العقل لزمه ان يجرى حكم الخالق فى الخلق او حكم الخلق فى الخالق والاول غلوا والثانى تقصير فثار من الشبهة الاولى مذهب الحلولية والتاسخية والمشبهة والغلاة من الروافض حيث غلوا فى حق شخص من الاشخاص حتى وصفوه بصفات الجلال وثار من المشبهة الثانية مذاهب القدرية والجبرية والمجسمة حيث قصروا فى وصفه تعالى بصفات الخلقين فالعزلة مشبهة الافعال والمشبهة حلولية الصفات وكل واحد منهم اعور باى عينه شاء فان من قال انما يحسن منه ما يحسن منا ويقبح منه ما يقبح منا فقد شبه الخالق بالخلق ومن قال يوصف البارى تعالى بما يوصف به الخلق او يوصف الخلق بما يوصف به البارى تعالى عز اسمه فقد اعترل عن الحق وسخ القدرية طلب العلة فى كل شئ وذلك من سنخ اللعين الاول اذ طلب العلة فى الخلق اولا والحكمة فى التكليف ثانيا والفائدة فى تكليف السجود لادم عليه السلام ثالثا وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وبين قوله لا اسجد الا لك اسجد لبشر خلقته من صلصال وبالجمله \* كلا طرفى قصد الامور ذميم \* فالعزلة غلوا فى التوحيد بزعمهم حتى وصلوا الى التعطيل بنى الصفات والمشبهة قصروا حتى وصفوا الخالق بصفات الاجسام والروافض غلوا فى النبوة والامامة حتى وصلوا الى الحلول والخوارج

قصروا حيث نفوا تحكيم الرجال وانت ترى ان هذه الشبهات كلها ناشئة من شبهات اللعين وذلك في الاول مصدرها وفي الآخر مظهرها واليه اشار التنزيل في قوله تعالى \* ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدوميين \* وشبه النبي صلّم كل فرقة ضلالة من هذه الامة بامة ضلالة من الامم السالفة فقال القدرية بجوس هذه الامة وقال المشبهة يهود هذه الامة والرافضة نصاراها وقال صلّم جلة \* لتسلكن سبل الامم قبلكم حذو القعدة بالقعدة والتعل بالنعل حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه \*

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف ﴾

﴿ اشتمالها ومن مصدرها ومن مظهرها ﴾

كما قررنا ان الشبهات التي وقعت في آخر الزمان هي بعينها تلك الشبهات التي وقعت في اول الزمان كذلك يمكن ان يقرر في زمان كل نبي ودور صاحب كل ملة وشريعة ان شبهات امته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصماء اول زمانه من الكفار والمنافقين واكثرها من المنافقين وان خفي علينا ذلك في الامم السالفة لتماذي الزمان فلم يخف في هذه الامة ان شبهاتها نشأت كلها من شبهات منافقي زمن النبي صلّم اذ لم يرضوا بحكمه فيما كان يأمر وينهى وشرعوا فيما لا مسرح للفكر فيه ولا مسرى وسألوا عما منعوا من الخوض فيه والسؤال عنه وجادلوا بالباطل فيما لا يجوز الجدل فيه اعتبر حديث ذي الخويصرة التميمي اذ قال اعدل يا محمد فانك لم تعدل حتى قال صلّم \* ان لم اعدل فن يعدل \* فصاود اللعين وقال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى وذلك خروج صحيح على النبي صلّم



ولو صار من اعترض على الامام الحق خارجيا فن اعترض على الرسول  
الحق اولى ان يصير خارجيا وليس ذلك قولا بتحسين العقل وتقييده  
وحكما بالهوى في مقابلة النص واستكبارا على الامر بقياس العقل  
حتى قال عليه السلام \* سيخرج من ضضي هذا الرجل قوم يرقون  
من الدين كما يرق السهم من الرمية \* الخبر بتمامه واعتبر حال طائفة  
من المنافقين يوم احد اذ قالوا \* هل لنا من الامر من شيء \* وقولهم \*  
لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا \* وقولهم \* لو كانوا عندنا  
ما ماتوا وما قتلوا \* فهلى ذلك الا تصرح بانقدر وقول طائفة  
من المشركين \* لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء \* وقول  
طائفة \* افطم من لو يشاء الله اطعمه \* تصرح بالجبر واعتبر حال  
طائفة اخرى حيث جادلوا في ذات الله تفكرا في جلاله وتصرفا في  
افعاله حتى منهم وخوفهم بقوله تعالى \* ويرسل الصواعق فيصيب  
بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال \* فهذا ما كان  
في زمانه عليه السلام وهو على شوكنه وقوته وصحة بدنه والمنافقون  
يخادعون فيظهرون الاسلام ويبطنون النفاق وانما يظهر تفاقمهم في  
كل وقت بالاعتراض على حركاته وسكناته فصارت الاعتراضات  
كالبدور وظهر منها الشبهات كالزروع واما الاختلافات الواقعة في  
حال مرضه وبعد وفاته بين الصحابة رضى الله عنهم فهي اختلافات  
اجتهادية كما قيل كان غرضهم فيها اقامة مراسم الشرع وادامة  
مناهج الدين \* فاول تنازع \* في مرضه فيما رواه محمد بن اسمعيل  
التجارى باسناده عن عبد الله بن عباس قال لما اشتد بالنبي صل  
مرضه الذي مات فيه قال \* اتوني بدواة وقرطاس اكتب لكم كتابا  
لن تضلوا بعدى \* فقال عمر ان رسول الله صل قد غلبه الوجد  
حسننا كتاب الله وكثر اللفظ فقال النبي صل \* قوموا عني لا يبنى عندي

التنازع \* قال ابن عباس الرزية كل الرزية ما حال بيتنا وبينه كتاب رسول الله ﷺ الخلفاء الثاني \* في مرضه انه قال \* جهزوا جيش اسامة لعن الله من تخلف عنه \* فقال قوم يجب علينا امثال امره واسامة قد يرز من المدينة وقال قوم قد اشتد مرض النبي صلى الله عليه وسلم فلا تسع قلوبنا لمفارقتة والحالة هذه فنصبر حتى تبصر ايش يكون من امره وانما اوردت هذين التنازعين لان المخالفين ربما عدوا ذلك من الخلافات المؤثرة في امر الدين وهو كذلك وان كان الغرض كله اقامة مراسم الشرع في حال تزلزل القلوب وتسكين نائرة الفتنة المؤثرة عند تغلب الامور \* الخلفاء الثالث \* في موته صلى الله عليه وسلم قال عمر بن الخطاب من قال ان محمدا مات قتلته بسني هذا وانما رفع الى السماء كما رفع عيسى بن مريم عليه السلام وقال ابو بكر بن قحافة من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله محمد فانه حي لا يموت وقرأ هذه الآية \* وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم \* فرجع القوم الى قوله وقال عمر كاني ما سمعت هذه الآية حتى قرأها ابو بكر \* الخلفاء الرابع \* في موضع دفنه صلى الله عليه وسلم اراد اهل مكة من المهاجرين رده الى مكة لانها مسقط رأسه ومأنس نفسه وموطى قدمه وموطن اهله وموقع رحله واراد اهل المدينة من الانصار دفنه بالمدينة لانها دار هجرته ومدار نصرته وارادت جماعة نقله الى بيت المقدس لانه موضع دفن الانبياء ومنه معراجة الى السماء ثم اتفقوا على دفنه بالمدينة لما روى عنه عليه السلام \* الانبياء يدفنون حيث يموتون \* الخلفاء الخامس \* في الامامة واعظم خلاف بين الامة خلافا لالامامة اذ ما سل سيف في الاسلام على قاعدة دينه مثل ما سل على الامامة في كل زمان وقد سهل

الله تعالى ذلك في الصدر الاول فاختلف المهاجرون واذنصار فيها  
وقالت الانصار منا امير ومنكم امير واتفقوا على رئيسهم سعد بن  
عبادة الانصارى فاستدركه ابو بكر وعمر في الحال بان حضرا سقيفة  
بنى ساعدة وقال عمر كنت ازور في نفسي كلاما في الطريق فلما  
وصلنا الى السقيفة اردت ان اتكلم فقال ابو بكر مه يا عمر فحمد الله  
واثنى عليه وذكر ما كنت اقدرة في نفسي كأنه يخبر عن غيب فقبل  
ان يشتغل الانصار بالكلام مددت يدي اليه فبايعته وبايعه الناس  
وسكنت النائرة الا ان بيعه ابى بكر كانت فلتة وفي الله شرها فمن  
عاد الى مثلها فاقتلوه فلما رجع رجل بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين  
فاذهما نكرة ان يقتلا وانما سكنت الانصار عن دعواهم زواية ابى  
بكر عن النبي صلى \* الأئمة من قريش \* وهذه البيعة هي التي جرت  
في السقيفة ثم لما عاد الى المسجد اتشال الناس عليه وبايعوه عن رغبة  
سوى جماعة من بني هاشم وابى سفيان من بني امية وامير المؤمنين  
علي كرم الله وجهه كان مشغولا بما امره النبي من تجهيزه ودفنه  
وملازمة قبره من غير منازعة ولا مدافعة في الخلاف السادس  
في امر فذلك والتوارث عن النبي صلى ودعوى فاطمة عليها السلام  
وراثه نارة وتغليكا اخرى حتى دفعت عن ذلك بالرواية المشهورة عن  
النبي صلى \* نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة  
في الخلاف السابع في قتال مانعي الزكاة فقال قوم لا نقاتلهم  
قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قال ابو بكر لو منعوني عقالا  
مما اضطوا رسول الله صلى لنقاتلهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم  
ووافقه الصحابة بأسرهم وقد ادى اجتهاد عمر في العلم خلافته الى رد  
السبايا والاموال اليهم واطلاق المحبوسين منهم في الخلاف الثامن  
في تخصيص ابى بكر على عمر بالخلافة وقت الوفاة من الناس من قال

قد وليت علينا قظنا غليظا وارتفع الخلاف بقول ابي بكر لوسائني  
 ربي يوم القيامة لقلت وليت عليهم خير اهلهم وقد وقع في زمانهم  
 اختلافات كثيرة في مسائل ميراث الجد والاختوة والكلالة وفي عقل  
 الاصابع وديات الاسنان وحدود بعض الجرائم التي لم يرد فيها نص  
 وانما هم امورهم الاشتغال بقتال الروم وغزو الجهم وقبح الله تعالى  
 الفتوح على المسلمين وكثرت السبايا والقتائم وكانوا كلهم يصعدون  
 عن رأي عمر وانتشرت الدعوة وظهرت الكلمة ودانت العرب ولانت  
 الجهم \* الخلاف التاسع \* في امر الشورى واختلاف الاراء فيها  
 حتى اتفقوا كلهم على بيعه عثمان رضي الله عنه وانتظم الملك  
 واستقرت الدعوة في زمانه وكثرت الفتوح وامتلأ بيت المال  
 وهاشر الخلق على احسن خلق وعاملهم يابس يد غير ان اقاربه  
 من بني امية قد ركبوا نهادر فركبته وجاروا فيجر عليه ووقعت  
 اختلافات كثيرة واخذوا عليه احداثا كلها محالة على بني  
 امية \* منها رده الحكم ابن امية الى المدينة بعد ان طرده النبي صللم  
 وكان يسمى طريد رسول الله صللم وبعد ان تشفع الى ابي بكر وعمر  
 ايام خلافتهم لما اجابا الى ذلك ونفاه عمر من مقامه باليمن اربعين  
 فرسها \* ومنها نفيه اياذر الى الرينة وتزويجه مروان بن الحكم بنته  
 وتسليمه خمس غنائم افرقية له وقد بلغت مائتي الف دينار \* ومنها  
 ابواؤه عبدالله بن سعد بن ابي سرح بعد ان اهدر النبي صللم دمه  
 وتوليته اياه مصر باعمالها وتوليته عبدالله بن عامر البصرة حتى احدث  
 فيها ما احدث الى غير ذلك مما تفعموا عليه وكان امرا جتوده معاوية  
 بن ابي سفيان عامل الشام وسعد بن ابي وقاص عامل الكوفة  
 وبعده الوليد بن صقبة وعبد الله بن عامر عامل البصرة وعبد الله بن

سعد بن ابي سرح حامل مصر وكلهم خذلوه ورفضوه حتى ائى قدره عليه وقتل مظلوما في داره وثارقت الفتنة من الظلم الذى جرى عليه ولم تسكن بعد \* الخلاف العاشر \* في زمان امير المؤمنين على كرم الله وجهه بعد الاتفاق عليه وعقد البيعة فاوله خروج طلحة والزبير الى مكة ثم حل عابسه الى البصرة ثم نصب القتال معه ويعرف ذلك بحرب الجمل والحق انها رجما وتابا اذ ذكرهما امرا فتذكرا فاما الزبير فقتله ابن جرموز وقت الانصراف وهو في النار لقول النبي صلى \* بشر قاتل ابن صفية بالنار \* واما طلحة فرماه مروان بن الحكم بسهم وقت الاعراض فخرميتا واما عابسه فكانت محمولة على ما فعلت ثم ثابت بعد ذلك ورجعت والخلاف بينه وبين معاوية وحرب صفين ومخالفة الخوارج وحمله على التحكيم ومقادرة عمرو بن العاص ابا موسى الاشعري وبقاء الخلافه الى وقت الوفاة مشهور كذلك الخلاف بينه وبين الشراة المارقين بانتهروا عقدا وقولا ونصب القتل معه فعلا ظاهرا معروفا وبالجملة \* كان على مع الحق والحق معه \* وظهر في زمانه الخوارج عليه مثل الاشعث بن قيس ومسعود بن فدى التميمي وزيد بن حصين الطائي وغيرهم وكذلك ظهر في زمانه الغلاة في حقه مثل عبيد الله بن سبا وجاعه معه ومن الفريقين ابتدعت الفتنة والضلالة وصدق فيه قول النبي صلى \* يهلك فيك اثنان يحب قال ومبعض قال \* وانقسمت الخلافه بعده الى قسمين احدهما الاختلاف في الامامة والثاني الاختلاف في الاصول والاختلاف في الامامة على وجهين احدهما القول بان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار والثاني القول بان الامامة تثبت بالنص والتعيين فمن قال ان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار قال بامامة كل من اتفقت عليه الاممة او جاعته معتبرة

منهم اما مطلقا واما بشرط ان يكون قرشيا على مذهب قوم وبشرط ان يكون هاشميا على مذهب قوم الى شرائط اخر كما سيأتي ومن قال بالاول فقال بامامة معاوية واولاده وبعدهم بخلافه مروان واولاده والخوارج اجتمعوا في كل زمان على واحد منهم بشرط ان يبقى على مقتضى اعتقادهم ويحجروا على سنن العدل في معاملاتهم والا خذلوه وخلعوه وربما قتلوه ومن قال ان الامامة تثبت بالنص اختلفوا بعد علي عليه السلام فذهب منهم من قال انما نص على ابنه محمد بن الحنفية وهؤلاء هم الكيسانية ثم اختلفوا بعده فذهب منهم من قال انه لم يميت ورجع فيلاد الارض عدلا ومنهم من قال انه مات وانتقلت الامامة بعده الى ابنه ابي هاشم وافترت هؤلاء فذهب منهم من قال الامامة بقيت في عقبه وصيه بعد وصيه ومنهم من قال انتقلت الى غيره واختلفوا في ذلك الغير فذهب منهم من قال هو بنان بن سحمان النهدي ومنهم من قال هو علي بن عبدالله بن عباس ومنهم من قال هو عبدالله بن حرب الكندي ومنهم من قال هو عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب وهؤلاء كلهم يقولون ان الدين طاعة رجل ويتأولون احكام الشرع كلها على شخص معين واما من لم يقل بالنص على محمد بن الحنفية قال بالنص على الحسن والحسين وقال الامامة في الاخوان الحسن والحسين ثم هؤلاء اختلفوا فذهب منهم من اجري الامامة في اولاد الحسن فقال بعده بامامة ابنه الحسن ثم ابنه عبدالله ثم ابنه محمد ثم اخيه ابراهيم الامامين وقد خرجا في ايام المنصور فقتلا في ايامه ومن هؤلاء من يقول يرجع الى محمد الامام ومنهم من اجري الوصية في اولاد الحسين وقال بعده بامامة ابنه علي زين العابدين نصا عليه ثم اختلفوا بعده فقاتل الزيدية بامامة ابنه زيد ومذهبهم ان كل فاطمي خرج وهو عالم زاهد شجاع سخي كان اماما واجب

الاتباع وجوزوا رجوع الامامة الى اولاد الحسن ومنهم من وقف وقال بالرجعة ومنهم من ساق وقال بامامة كل من هذه حاله في كل زمان \* واما الامامية \* فقالوا بامامة محمد بن علي الباقر نسا عليه ثم بامامة جعفر بن محمد وصية اليه ثم اختلفوا بعده في اولاده من المنصوص عليه وهم خمسة محمد واسماعيل وعبد الله وموسى وعلي فذهب من قال بامامة محمد وهم العبارية ومنهم من قال بامامة اسمعيل وانكر موته في حيوة ابيه وهم المباركية ومن هؤلاء من وقف عليه وقال برجعته ومنهم من ساق الامامة في اولاده نسا بعد نص الى يومنا هذا وهم الاسماعيلية ومنهم من قال بامامة عبد الله الافطح وقال برجعته بعد موته لانه مات ولم يعقب ومنهم من قال بامامة موسى نسا عليه اذ قال والده سابعكم فاعلمكم الا وهو سمي صاحب التوراة ثم هؤلاء اختلفوا فذهب من اقتصر عليه وقال برجعته اذ قال لم يمت هو ومنهم من توقف في موته وهم المبطورة ومنهم من قطع بموته وساق الامامة الى ابنه علي بن موسى الرضا وهم القطعية ثم هؤلاء اختلفوا في كل ولد بعده فالأثنا عشرية ساقوا الامامة من علي الرضا الى ابنه محمد ثم الى ابنه علي ثم الى ابنه الحسن ثم الى ابنه محمد القائم المنتظر الثاني عشر وقالوا هو حي لم يمت ويرجع فيملأ الارض عدلا كما ملئت جورا وغيرهم ساقوا الامامة الى الحسن العسكري ثم قالوا بامامة اخيه جعفر وقالوا بالتوقف عليه وقالوا بالشك في حال محمد ولهم خط طويل في سوق الامامة والتوقف والقول بالرجعة بعد الموت والقول بالغيبة ثم بالرجعة بعد الغيبة فهذه جملة اختلافات في الامامة ❦ واما الاختلاف في الاصول ❦ فحدثت في آخر ايام الصحابة بدعة معبد الجهني وغيلان الدمشقي ويونس الاسواري في القول بالقدر وانكار اضافة الخير والشر الى

القدر ونسج على منوالهم واصل بن عطاء الغزال وكان تليذ الحسن  
 البصري وتليذ له عمرو بن عبيد وزاد عليه في مسائل القدر وكان عمرو  
 من دعاة يزيد الناقص ايام بني امية ثم ولى المنصور وقال بامامته  
 ومدحه المنصور يوما فقال نثرت الحب للناس فلقطوا غير عمرو  
 والوعيدية من الخوارج والمرجسة من الجبرية والقدرية ابتدأت  
 بدعهم في زمان الحسن واعتزل واصل عنهم وعن استاذة بالقول  
 بالمعتزلة بين المرتلين وسمى هو واصحابه معتزلة وقد تليذ له زيد بن علي  
 واخذ الاصول منه فلذلك صارت الزيدية كلهم معتزلة ومن رفض  
 زيد بن علي لانه خالف مذهب آباءه في الاصول وفي التبرى والتولى  
 وهم من اهل الكوفة وكانوا جماعة سميت رافضة ثم طالع بعد ذلك  
 شيوخ المعتزلة كتب الفلاسفة حين فسرت ايام المأمون فخلطت  
 منهاجها بمنهاج الكلام وافردتها فنا من فنون العلم وسمتها باسم  
 الكلام اما لان اظهر مسئلة تكلموا فيها وتقاتلوا عليها هي مسئلة  
 الكلام فسمى اثنوع باسمها واما لمقابلتهم الفلاسفة في تسميتهم فنا  
 من فنون علمهم بالنطق والنطق والكلام مترادفان فكان ابو الهذيل  
 العلاف شيخهم الاكبر وافق الفلاسفة في ان البارى تعالى عالم بعلم  
 وعلمه ذاته وكذلك قادر بقدره وقدرته ذاته وابدع بدعا في  
 الكلام والارادة وافعال العباد والقول بالقدر والآجاء والارزاق  
 وجرت بينه وبين هشام بن الحكم مناظرات في احكام التشبيه وابو  
 يعقوب الشحام والآدمى صاحب ابى الهذيل وافقاه في ذلك كله  
 ثم ابراهيم بن سيار النظام في ايام المنصور كان اقل في تقرير مذاهب  
 الفلاسفة وانفرد عن السلف ببدا في الرفض والقدر وعن اصحابه  
 بمسائل تذكرها ومن اصحابه محمد بن شبيب وابو شمر وموسى بن عمران  
 والفضل الحنفي واحمد بن حائط وواقفه الاسوارى في جميع ما ذهب



اليه من البدع وكذلك الاسكافية اصحاب ابى جعفر الاسكافي والجعفرية اصحاب جعفر بن جعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ثم ظهرت بدع بشر بن العتري من القول بالتولد والافراط فيه والميل الى الطبيعيين من الفلاسفة والقول بان الله تعالى قادر على تعذيب الطفل واذا فعل ذلك فهو ظالم الى غير ذلك مما تفرد به عن اصحابه وتلذ له ابو موسى الزردار راهب المعتزلة وانفرد عنه بابطال انجاز القرآن من جهة الفصاحة والبلاغة وفي امامه جرت اكثر التشديدات على السلف لقولهم يقدم القرآن وتلذ له الجعفران ابو زفر ومحمد بن سويد صاحب الزردار وابو جعفر الاسكافي وعيسى بن هيثم صاحبنا جعفر بن حرب الاشج وعم بن بالغ في القول بانقدر هشام بن عمرو الفوطي والاصم من اصحابه وقدما في امامته على رضى الله عنه بقولهما ان الامامة لا تنعقد الا باجماع الامة عن بكرة ابيهم والفوطي والاصم انفقا على ان الله تعالى يستحيل ان يكون عالما بالاشياء قبل كونها ومنع كون المدوم شيئا وابو الحسن الخياط واحد بن على الشطوي صحبا عيسى الصوفي ثم زما ابا محمد وتلذ الكعي لابي الحسن الخياط ومذهبه بعينه مذهبه واما معمر بن عباد السلي وثامة بن اشرس النخري وعمرو بن بعر الجاحظ فقد كانوا في زمان واحد متقاربين في الرأي والاعتقاد منفردين عن اصحابهم بمسائل نذكرها والمتأخرون منهم ابو على الجبائي وابنه ابو هشام والقاضي عبد الجبار وابو الحسين البصري قد اخلصوا طرق اصحابهم وانفردوا عنهم بمسائل وروفق علم الكلام ابتداءً في الخلفاء العباسية هارون والمأمون والمعتصم والواثق والمتوكل واتهاؤه في الصحابة بن عباد وجساعة من الديالة وظهرت جساعة من المعتزلة متوسطين مثل ضرار بن عمرو وحفص الفرد والحسين التجار من المتأخرين خائفوا الشيوخ في مسائل ونبيج جهم

بن صفوان في ايام نصر بن سيار واظهر بدعته في الجبل بترمد  
 وقتله سالم بن احوز المازني في آخر ملك بني امية بمر و كان بين  
 المعتزلة وبين السلف في كل زمان اختلافات في الصفات وكان  
 السلف يناظرونهم عليها لا على قانون كلامي بل على قول اقتاعي  
 ويسمون الصفاتية فمن مثبت صفات الباري تعالى معاني قائمة بذاته  
 ومن شبه صفاته بصفات الخلق وكلهم يتعلقون بظواهر الكتب  
 والسنة ويناضلون المعتزلة في قدم الكلام على قول ظاهر وكان  
 عبدالله بن سعيد الكلابي وابو العباس القلانسي والحارث المحاسبي  
 اشبههم اتقانا وامتتهم كلاما وجرت مناظرة بين ابي الحسن على  
 بن اسمعيل الاشعري وبين استاذه ابي على الجبائي في بعض مسائل  
 والزنه امورا لم يخرج عنها بجواب فاعرض عنه وانحاز الى طائفة  
 السلف ونصر مذهبهم على قاعدة كلامية فصار ذلك مذهبا منفردا  
 وقرر طريقته جماعة من المحققين مثل القاضي ابي بكر الباقلاني  
 والاستاذ ابي اسحق الاسفرايني والاستاذ ابي بكر بن فورك وليس  
 بينهم كثير اختلاف ونبع رجال متمسك بالزهد من سجستان يقال له  
 ابو عبد الله بن الكرام قليل العلم قد قس من كل مذهب صنفا  
 واثبته في كتابه وروجه على اغناسم غرجة وغور وسواد بلاد  
 خراسان فاتعظم ناموسه وصار ذلك مذهبا قد نصره محمود بن  
 سبكتكين السلطان وصب البلاد على اصحاب الحديث والشيعة من  
 جنتهم وهو اقرب مذهب الى مذهب الخوارج وهم بحسمة وحاشا  
 غير محمد بن الهيثم فانه مقارب \* قف \* مذاهب اهل العالم من  
 ارباب الديانات والملل واهل الاهواء والتحل من الفرق الاسلامية  
 وغيرهم ممن له كتاب مثل الصائبة الاولى وممن ليس له كتاب  
 ولا حدود واحكام شرعية مثل افلاسة الاولى والدهرية وعبدة

الكواكب والاوئان والبراهمة قد ذكر الشهرستاني اربابها واصحابها بعد  
 القصص السديد عن مبادئها وعواقبها ثم ان التقسيم الصحيح الدائر  
 بين النفي والاثبات هو قولنا ان اهل العلم انقسموا من حيث المذاهب  
 الى اهل الديانات والى اهل الاهواء فان الانسان اذا اعتقد عقدا  
 او قال قولا فاما ان يكون فيه مستفيدا من غيره او مستبدا برأيه  
 فالمستفيد من غيره مسلم مطيع والدين هو الطاعة والتسليم والمطيع  
 هو المتدين والمستبد برأيه محدث مبتدع وفي الخبر عن النبي صلى  
 \* ما شق امرؤ عن مسورة ولا سعد باستبداد برأى \* وربما يكون  
 المستفيد من غيره مقلدا قد وجد مذهباً اتفاقياً بان كان ابواه  
 او معلمه على اعتقاد باطل فيقتلده منه دون ان يتفكر في حقه وباطله  
 وصواب القول فيه وخطائه فيحتذ لا يكون مستفيدا لانه ما حصل  
 على فائدة وعلم ولا تبع الاستاذ على بصيرة ويقين الا من شهد بالحق  
 وهم يعلمون شرط عظيم فليعتبر وربما يكون المستبد برأيه مستنبطاً بما  
 استفاده على شرط ان يعلم موضع الاستنباط وكيفية فحينئذ لا يكون  
 مستبدا حقيقة لانه حصل العلم بقوة تلك الفائدة لعلمه الذين يستنبطونه  
 منهم ركن عظيم فلا تغفل فالمستبدون بالرأى مطلقاً هم المنكرون  
 للنبوات مثل الفلاسفة والصابئية والبراهمة وهم لا يقولون بشرائع  
 واحكام امرية بل يضعون حدوداً عقلية حتى يمكنهم التعايش  
 عليها والمستفيدون هم القائلون بالنبوات ومن قال بالاحكام الشرعية  
 فقد قال بالحدود العقلية ولا ينعكس \* ارباب الديانات والملل من  
 المسلمين واهل الكتاب ومن له شبهة كتاب شكك هنا في معنى  
 الدين والله والشرعة والمناهج والاسلام والحنيفية والسنة والجماعة  
 فانها عبارات وردت في التنزيل ولكل واحدة منها معنى يخصها  
 وحقيقة توافقها لغة واصطلاحاً وقد ينسب معنى الدين انه الطاعة

والانقياد وقد قال تعالى \* ان الدين عند الله الاسلام \* وقد  
 رد بمعنى الجزاء يقال « كما تدن تسان » وقد برد بمعنى الحساب يوم  
 المعاد والتناد قال تعالى \* ذلك الدين القيم \* فالتدين هو السلم  
 الطيع المقر بالجزاء والحساب يوم التناد والمصاد قال الله تعالى  
 \* ورضيت لكم الاسلام ديناً \* ولما كان نوع الانسان محتاجاً الى  
 اجتماع مع آخر من بني جنسه في اقامة معاشه والاستعداد لمصاده  
 وذلك الاجتماع يجب ان يكون على شكل يحصل به التمانع والتعاون  
 حتى يحفظ بالتمانع ما هو له ويحصل بالتعاون ما ليس له فصوره  
 الاجتماع على هذه الهياكل هي الملة والطريق الخالص الذي يوصل  
 الى هذه الهياكل هو التناهي والشرعة والسنة والاتفاق على تلك  
 السنة هي الجماعة قال الله تعالى \* لكل جماعنا منكم شرعة ومنهاجا \*  
 ولن يتصور وضع الملة وشرع الشرعة الا بوضع شارع يكون مخصوصاً  
 من عند الله بآيات تدل على صدقه وربما تكون الآية مضمنية في نفس  
 الدعوى وربما تكون ملازمة وربما تكون متأخرة ثم اعلم ان الملة الكبرى  
 هي ملة ابراهيم عليه السلام وهي الخيرية التي تقابل الصبوة تقابل  
 التضاد قال الله تعالى \* ملة ابيكم ابراهيم \* والشرعية ابتدأت  
 من نوح قال الله تعالى \* شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً \*  
 والحدود والاحكام ابتدأت من آدم وشيث وادريس عليهم السلام  
 وختمت الشرائع والمثل والنهج والسنن باكملها واتمها حسناً  
 وجالاً بمحمد عليه السلام قال الله تعالى \* اليوم اكملت لكم  
 دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً \* وقد قيل  
 خمس آدم بالاسماء وخمس نوح بمعاني تلك الاسماء وخمس ابراهيم  
 بالجمع بينهما ثم خص موسى بالتزويل وخص عيسى بالتأويل وخص  
 المصطفى بالجمع بينهما على ملة ابيكم ابراهيم ثم كيفية التقدير الاول

والتكميل بالتقدير الثاني بحيث يكون مصدقا كل واحد ما بين يديه من الشرائع الماضية والسنة السالفة تقديرا للامر على الخلق وتوفيقا للدين على القطرة فمن خاصية النبوة ان لا يشاركهم فيها غيرهم وقد قيل ان الله عز وجل اسس دينه على مثل خلقه ليستدل بخلقهم على دينه وبدينه على وحدانيته

### ﴿ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية ﴾ ﴿ والمسائل الاجتهادية ﴾

اعلم ان اصول الاجتهاد واركانه اربعة وربما تعود الى الاثنين الكتاب والسنة والاجماع والقياس وانما نلقوا صحة هذه الاركان وانحصارها من اجماع الصحابة وتلقوا اصل الاجتهاد والقياس وجوازه منهم ايضا فان العلم بالتواتر قد حصل انهم اذا وقعت لهم حادثة شرعية من حلال او حرام فرزعو الى الاجتهاد وابتدأوا بكتاب الله تعالى فان وجدوا فيه نصا ظاهرا تمسكوا به واجروا حكم الحادثة على مقتضاه وان لم يجدوا فيه نصا فرزعو الى السنة فان روى لهم في ذلك خبر اخذوا به ونزلوا على حكمه وان لم يجدوا الخبر فرزعو الى الاجماع فكانت الاركان الاجتهادية عندهم اثنين او ثلاثة ولناس بعدهم اربعة قالوا اذا وجب علينا الاخذ بمقتضى اجماعهم واتفاقهم والجري على مناهج اجتهادهم وربما كان اجماعهم على حادثة اجماعا اجتهاديا وربما كان اجماعا مطلقا لم يصرح فيه بالاجتهاد على الوجهين جميعا فالاجماع حجة شرعية لاجماعهم على التمسك بالاجماع ونحن نعلم ان الصحابة الذين هم الائمة الراشدون لا يجتمعون على ضلال وقد قال النبي صلعم لا يجتمع امتي على الضلالة

ولكن الاجماع لا يخلو عن نص خفي او جلي قد اختصه لانا على القطع نعلم ان الصدر الاول لا يجمعون على امر الا عن ثبت وتوقيف فاما ان يكون ذلك النص في نفس الحادثة قد اتفقوا على حكمها من غير بيان ما يستند اليه واما ان يكون النص في ان الاجماع حجة ومخالفة الاجماع بدعة وبالجملة مستند الاجماع نص خفي او جلي لاحالة والا فيؤدي الى اثبات الاحكام المرسلة ومستند الاجتهاد والقياس هو الاجماع وهو ايضا مستند الى نص مخصوص في جواز الاجتهاد فرجعت الاصول الاربعة في الحقيقة الى اثنين وربما يرجع الى واحد وهو قول الله تعالى ونعلم قطعا ويقينا ان الحوادث والوقائع في العبادات والتصرفات مما لا يقبل الحصر والعد ونعلم قطعا ايضا انه لم يرد في كل حادثة نص ولا يتصور ذلك ايضا والنصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير متناهية وما لا يتناهي لا يضبطه ما يتناهي علم قطعا ان الاجتهاد والقياس واجب الاعتبار حتى يكون بصدد كل حادثة اجتهاد ثم لا يجوز ان يكون الاجتهاد مرسلا خارجا عن ضبط الشرع فان القياس المرسل شرع آخر واثبات حكم من غير مستند وضع آخر والشارع هو الواضع للاحكام فيجب على المجتهد ان لا يعدو في اجتهاده عن هذه الاركان \* وشرائط الاجتهاد خمسة \* معرفة صدر صالح من اللغة بحيث يمكنه فهم لغات العرب والتمييز بين الالفاظ الوضعية والمستعارة والنص والظاهر والعام والخاص والمطلق والمقيد والمجمل والمفصل وفحوى الخطاب ومفهوم الكلام وما يدل على مفهومه بالطريقة وما يدل بالتضمن وما يدل بالاستنباع فان هذه المعرفة كالآلة التي بها يحصل الشيء ومن لم يحكم الآلة والاداة لم يصل الى تمام الصنعة \* ثم معرفة تفسير القرآن خصوصا ما يتعلق بالاحكام وما ورد من

فالأخبار في معاني الآيات وما روى من الحكاية العتبرين كيف سلكوا منهاجها وأى معنى فهموا من مدارجها ولو جهل تفسير سائر الآيات التي تتعلق بالواعظ والقصاص قيل لم يضرب ذلك في الاجتهاد فان من الحكاية من كان لا يدري تلك المواعظ ولم يتعلم بعد جميع القرآن وكان من اهل الاجتهاد \* ثم معرفة الاخبار بمثلها واسانيدھا والاحاطة باحوال النقلة والزواة عدولھا وثقاتھا ومطعونھا ومردودھا والاحاطة بالوقائع الخاصة فيها وما هو عام ورد في حادثة خاصة وما هو خاص عم في الكل حكمه ثم الفرق بين الواجب والتسبب والاباحة والخطر والكراهة حتى لا يشذ عنه وجد من هذه الوجوه ولا يختلط عليه باب ياب \* ثم معرفة مواقع اجماع الحكاية والتابعين من السلف الصالحين حتى لا يقع اجتهداه في مخالفة الاجماع \* ثم معرفة مواضع الاقيسة وكيف النظر والتدبر فيها من طلب اصل اولاً ثم طلب معنى محيل يستنبط منه فيطلق الحكم عليه اوشبه مغلب على الظن فيخلق الحكم به فهذه خمس شرائط لا بد من اعتبارها حتى يكون المجتهد مجتهداً واجب الاتباع والتقليد في حق العمامي والافكل حكم لم يستند الى قياس واجتهاد مثل ما ذكرنا فهو مرسل مهمل قالوا فاذا حصل المجتهد هذه المعارف ساغ له الاجتهاد ويكون الحكم الذي ادى اليه اجتهاده سائفاً في الشرع ووجب على العمامي تقليده والاخذ بفتواه وقد استفاض الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله لما بعث معاذاً الى اليمن قال يا معاذ بم تحكم قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد قال اجتهد برأى قال النبي صلى الله عليه وآله الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله صلى الله عليه وآله وقد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وآله قاضياً الى اليمن فقلت يا رسول الله كيف اقضى بين الناس

ولما حديث السن فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على راسه وقال \* اللهم اهد قلبه وثبت لسانه \* فما شككت بعد ذلك في قضاء بين اثنين ثم اختلف اهل الاصول في تصويب المجتهدين في الاصول والفروع فقامت اهل الاصول على ان التمايز في المسائل الاصولية والاحكام العقلية اليقينية القطعية يجب ان يكون متعين الاصلية فالصواب فيها واحد بعينه ولا يجوز ان يختلف المتخالفان في حكم على حقيقة الاختلاف وبالتالي والاثبات على شرط التعادل المذكور بحيث ينفي احدهما ما يثبت الآخر بعينه من الوجه الذي يثبت في الوقت الذي يثبت الاوان يقسمها الصدق والكذب والحق والباطل سواء كان الاختلاف بين اهل الاصول في الاسلام او بين اهل الملل والاهل الخارجة عن الاسلام فان المختلف فيه لا يحتمل توارد الصدق والكذب والصواب والخطأ عليه في حالة واحدة وهو مثل قول احد المخبرين زيد في هذه الدار في هذه الساعة وقول الثاني ليس زيد في هذه الدار في هذه الساعة فاما نعلم قطعا ان احد المخبرين صادق والثاني كاذب لان المخبر عنه لا يحتمل اجتماع الحالتين فيه معا فيكون زيد في الدار ولا يكون في الدار لعمري قد يختلف المتخالفان في مسألة ويكون محل الاختلاف مشتركا وشرط تعادل القضيتين فاقدا فحينئذ يمكن ان يصوب التنازعان ويرتفع النزاع بينهما برفع الاشتراك او يعود النزاع الى احد الطرفين مثال ذلك المتخالفان في مسألة الكلام ليسا بتواردان على معنى واحد بالتقوى والاثبات فان الذي قال هو مخلوق اراد به ان الكلام هو الحروف والاصوات في اللسان والاقوم والكلمات في الكتابة قال وهذا مخلوق والذي قال ليس بمخلوق لم يرد به الحروف والاقوم وإنما اراد معنى آخر فلم يتوارد بالتنازع في الخلق على معنى واحد وكذلك في مسألة الرؤية فان النافي قال الرؤية اتصال شعاع



بالمرق وهو لا يجوز في حق البارئ تعالى والمثبت قال الرؤية ادراك  
او علم مخصوص ويجوز تعلقه بالبارئ تعالى فلم يتوارد النفي والاثبات  
على معنى واحد الا اذا رجع الكلام الى اثبات حقيقة الرؤية فيثقفان  
اولا على انها ماهية ثم يتكلمان نفيا واثباتا وكذلك في مسألة الكلام  
يرجعان الى اثبات ماهية الكلام ثم يتكلمان نفيا واثباتا والا فيمكن  
ان تصدق القضيتان وقد صار ابو الحسن العنبري الى ان كل مجتهد  
ناظر في الاصول مصيب لانه ادى ما كلف من البالغة في تسديد  
النظر والمنظور فيه وان كان متعينا نفيا واثباتا الا انه اصاب من  
وجهه وانما ذكر هذا في الاسلاميين من الفرق واما الخارجون عن  
الملة فقد تفرقت النصوص والاجماع على كفرهم وخطائهم وكان  
سياق مذهبهم يقتضى تصويب كل ناظر مجتهد على الاطلاق الا ان  
النصوص والاجماع صدته عن تصويب كل ناظر وتصديق كل قائل  
وللاصوليين خلاف في تكفير اهل الاهواء مع قطعهم بان المصيب  
واحد بعينه لان التكفير حكم شرعي والتصويب حكم عقلي  
فنمبالغ متعصب لمذهبه كفر وضلل مخالفه ومن ساهل متالف لم  
يكفر ومن كفر قرب كل مذهب ومقالة بمقالة واحد من اهل  
الاهواء والمثل كتقريب القدرية بالمجوس وتقريب المشبهة باليهود  
والرافضة بالنصارى فأجرى حكم هؤلاء فيهم من المناكحة واكل  
الديبحة ومن ساهل ولم يكفر قضى بالتضليل وحكم بانهم هلكى في  
الآخرة واختلفوا في اللعن على حسب اختلافهم في التكفير والتضليل  
وكذلك من خرج على الامام الحق بغيا وعدواتا فان كان صدر  
خروجه عن تأويل واجتهاد سمي بافيا مخطئا ثم البغى هل يوجب اللعن  
فعند اهل السنة اذ لم يخرج بالبغى عن الايمان لم يستوجب اللعن وعند  
المعتزلة يستحق اللعن بحكم فسقه والفاسق خارج عن الايمان وان

كان صدر خروجه عن البني والحسد والروقي عن اجتماع المسلمين استحق  
العن والقتل بالسيف والستان واما المجتهدون في الفروع فاختلّفوا في  
الاحكام الشرعية من الحلال والحرام ومواقع الاختلاف مظان غلبات  
الظنون بحيث يمكن تصويب كل مجتهد فيها وانما يتنى ذلك على اصل  
وهو اننا نبحت هل لله تعالى حكم في كل حادثة ام لا فمن الاصوليين  
من صار الى ان لا حكم لله تعالى في الوقائع المجتهد فيها حكما بعينه  
قبل الاجتهاد من جواز وخطري بل وفي كل حركة يتحرك بها الانسان  
حكم تكليف من تحليل وتحريم وانما يرتاده المجتهد بالطلب والاجتهاد  
اذ الطلب لا بد له من مطلوب والاجتهاد يجب ان يكون في شيء  
الى شيء فالطلب المرسل لا يعقل ولهذا يتردد المجتهد بين النصوص  
والظواهر والعمومات وبين المسائل المجمع عليها فيطلب الرابطة  
المعنوية او التقريب من حيث الاحكام والصور حتى يثبت في المجتهد  
فيه مثل ما تلقاه في المتفق عليه ولو لم يكن له مطلوب معين كيف يصح  
منه الطلب على هذا الوجه فعلى هذا المذهب المصيب واحد من  
المجتهدين في الحكم المطلوب وان كان الثاني معذورا نوع عذر  
اذ لم يقصر في الاجتهاد ثم هل يتعين المصيب ام لا فاكثروا على انه  
لا يتعين فالمصيب واحد لا بعينه ومن الاصوليين من فصل الامر فيه  
فقال ينظر في المجتهد فيه ان كان مخالفا للنص ظاهرة في احد  
المجتهدين فهو الخطي بعينه خطأ لا يبلغ تضليلا والتمسك بالخبر  
الصحيح والنص الظاهر مصيب بعينه وان لم تكن مخالفة النص ظاهرة  
فلم يكن مخطئا بعينه بل كل واحد منهما مصيب في اجتهاده  
واحدهما مصيب في الحكم لا بعينه هذه جملة كافية في احكام  
المجتهدين في الاصول والفروع والمسئلة والقضية مفضلة ثم الاجتهاد  
من فروض الكفايات لا من فروض الاعيان حتى اذا استقل بتحصيله

واحد سقط الفرض من الجميع وان قصر فيه اهل عصر عصوا  
بتركه واشرفوا على خطر عظيم فان الاحكام الاجتهادية اذا كانت  
مرتبة على الاجتهاد ترتيب السبب على السبب ولم يوجد السبب  
كانت الاحكام ماطلة والاراء كلها فائلة فلا بد اذا من مجتهد واذا  
اجتهد المجتهدان ادى اجتهاد كل واحد منهما الى خلاف ما ادى  
اليه اجتهاد الآخر فلا يجوز لاحدهما تقليد الآخر وكذلك اذا  
اجتهد مجتهد واحد في حادثة وادى اجتهاده الى جواز او خطر ثم  
حدثت تلك الحادثة بعينها في وقت آخر فلا يجوز له ان يأخذ باجتهاده  
الاول اذ يجوز ان يبدو له في الاجتهاد الثاني ما اغفله في الاول واما  
العامي فيجب عليه تقليل المجتهد وانما مذهبه فيما يسأله مذهب  
من يسأله عنه هذا هو الاصل الا ان علماء الفريضة لم يجوزوا ان  
يأخذ العامي الخفي الاجمعي ابى حنيفة والعامي الشافعي الاجمعي  
الشافعي لان الحكم بان لا مذهب للعامي وان مذهب مذهب المفتي  
يؤدي الى خلط وخبث فلهذا لم يجوزوا ذلك واذا كان مجتهدان  
في بلد اجتهد العامي فيهما حتى يختار الافضل والاورع ويأخذ  
بفتواه واذا افق المفتي على مذهبه وحكم به قاض من القضاة على  
مقتضى فتواه ثبت الحكم على المذاهب كلها وكان القضاء اذا  
اتصل بالقنوى الزم الحكم كالتبض مثلا اذا اتصل بالعقد ثم العامي  
ياى شئ يعرف ان العالم قد وصل الى حد الاجتهاد وكذلك المجتهد  
نفسه متى يعرف انه قد استكمل شرائط الاجتهاد فقيهه نظر ومن  
اصحاب الظاهر مثل داود الاصفهاني وغيره ممن لم يجوز القياس  
والاجتهاد في الاحكام وقال الاصول هو الكتاب والسنة والاجماع  
فقط ومنع ان يكون القياس اصلا من الاصول وقال اول من قاس  
ابليس وظن ان القياس امر خارج عن مضمون الكتاب والسنة

ولم يدركه طلب حكم الشرع ولم تنضبط قط شريعة من الشرائع الا  
 باقتزان الاجتهاد به لان من ضرورة الانتشار في العالم الحكم بان  
 الاجتهاد معتبر وقد رأينا الصحابة كيف اجتهدوا وكم قاسوا خصوصا  
 في مسائل الميراث من توريث الاخوة وكيفية توريث الكلالاة وذلك  
 مما لا يخفى على المتدبر لاحوالهم \* ثم المجتهدون من أئمة الامم محصورون  
 في صنفين لا يعدوان الى ثالث اصحاب الحديث واصحاب الرأي فاصحاب  
 الحديث وهم اهل المجاز هم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادریس  
 الشافعي واصحاب سفيان الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داود بن  
 علي بن محمد الاصفهاني وانما سموا اصحاب الحديث لان عنايتهم بتحصيل  
 الاحاديث ونقل الاخبار وبناء الاحكام على النصوص ولا يرجعون الى  
 القياس الجلي والخفي ما وجدوا خبرا او اثرا وقد قال الشافعي اذا  
 وجدت في مذهبي ووجدتم خبرا على خلاف مذهبي فاعلموا ان مذهبي ذلك  
 الخبر ومن اصحابه ابو ابراهيم اسمعيل بن يحيى المزني والربيع بن سليمان  
 الجبزي وحرمة بن يحيى التميمي والربيع المرادي وابو يعقوب البويطي  
 والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم  
 المصري وابو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي وهم لا يزيدون على اجتهاده  
 اجتهدا بل يتصرفون فيما نقل عنه توجيها واستنباطا ويصدرون  
 عن رأيه جملة ولا يخالفون البتة \* واصحاب الرأي وهم اهل العراق  
 هم اصحاب ابي حنيفة الثعمان بن ثابت ومن اصحابه محمد بن الحسن  
 وابو يوسف يعقوب بن محمد القاضي وزفر بن هذيل والحسن بن زياد  
 اللؤلؤي وابن سماعة وعافية القاضي وابو مطيع البلخي وبشر المريسي  
 وانما سموا اصحاب الرأي لان عنايتهم بتحصيل وجه من القياس  
 والمعنى المستنبط من الاحكام وبناء الحوادث عليها وربما يقدمون  
 القياس الجلي على آحاد الاخبار وقد قال ابو حنيفة علمنا هذا رأى  
 وهو احسن ما قدرنا عليه فن قدر على غير ذلك فله ما رأى ولنا

ما رأيته وهؤلاء ربما يزيدون على اجتهاده اجتهادا ويخالفونه في الحكم الاجتهادي والمسائل التي خالفوه فيها معروفة وبين الفريقين اختلافات كثيرة في الفروع ولهم فيها تصانيف وعليها مناظرات وقد بلغت النهاية في مناهج الظنون حتى كانهم اشرفوا على القطع واليقين وليس يلزم بذلك تكفير ولا تضليل بل كل مجتهد مصيب كما ذكرنا انتهى كلام الشهرستاني في الملل والنحل وفيه بعض مسامحة ومباحث الاجتهاد والقياس فيها ما هو الصحيح والصواب ومنها ما هو الغلط والخطأ والحق المحقق في الباب ما ذكرناه في «حصول المأمول من علم الاصول» وفي مؤلفاتنا الاخرى نعم الذي حكاه محمد بن عبد الكريم هنا هو حكاية آراء عامة اهل العلم في تلك المباحث وما جروا عليه وليس بتحقيق الحق في نفس الامر وشأن العاقل ان لا يرجع على قول احد حتى يجد له ثبوتا منصوبا عليه من الله ورسوله ويرى له ظهورا كالشمس في رابعة النهار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### ﴿ الغارجون عن الملة الحنيفة والشرية الاسلامية ﴾

من يقول بشريعة واحكام وحدود واعلام وهم قد انقسموا الى من له كتاب محقق مثل التوراة والانجيل وعن هذا يخاطبهم التنزيل يا اهل الكتاب والى من له شبه كتاب مثل المجوس والماتوية فان الصحف التي اُنزلت على ابراهيم عليه السلام قد رفعت الى السماء لاحداث احداثها المجوس ولهذا يجوز عقد العهد والذمام معهم وينهى بهم نحو اليهود والتصارى اذهم من اهل الكتاب ولكن لا يجوز مخالفتهم ولا اكل ذبائحهم فان الكتاب قد رفع عنهم \* اهل الكتاب \* الفرقتان المتقابلتان قبل المبعث هم اهل الكتاب والاميون والايمنى لا يعرف

الكتابة فكانت اليهود والتصارى بالمدينة والاميون بمكة واهل الكتاب كانوا ينصرون دين الاسباط ويذهبون مذهب بنى اسرائيل والاميون كانوا ينصرون دين القبائل ويذهبون مذهب بنى اسمعيل ولما افسح النور الوارد من آدم عليه السلام الى ابراهيم ثم الصادر عنه على شعبيْن شعب في بنى اسرائيل وشعب في بنى اسمعيل وكان النور المنهدم منه الى بنى اسرائيل ظاهرا والنور المنهدم منه الى بنى اسمعيل مخفيا كان يستدل على النور الظاهر بظهور الاشخاص و اظهار التوبة في شخص شخص ويستدل على النور المخفي بإبانة المناسك والعمادات وستر الحمال في الاشخاص وقبلة الفرقة الاولى بيت المقدس وقبلة الفرقة الثانية بيت الله الحرام وشريعة الاولى ظواهر الاحكام وشريعة الثانية رماية المشاعر الحرام وخصماء الفريق الاول الكافرون مثل فرعون وهامان وخصماء الفريق الثاني المشركون مثل عبدة الاصنام والوثان فتقابل الفريقان وصح التقسيم بهذين المتقابلين \* اليهود والتصارى \* هاتان الامتان من كبار اهل الكتاب وامة اليهودية كانت اكبر لان الشريعة كانت لموسى وجيع بنى اسرائيل كانوا متعبدين بذلك مكلفين بالتزام احكام التوراة والانجيل النازل على المسيح لم يختص احكاما ولا استنبط حلالا وحراما ولكنه رموز وامثال ومواظع ومزاجر وما سواها من الشرائع والاحكام فحسالة على التوراة فكانت اليهود لهذه القضية لم يتقادوا لعبى عليه السلام وادعوا عليه انه كان مأمورا بمتابعة موسى وموافقة التوراة فغير بدل وعدوا عليه تلك التغييرات منها تغيير السبت الى الاحد ومنها تغيير اكل الخنزير وكان حراما في التوراة ومنها الختان والفصل وغير ذلك والمسلمون قد بينوا ان الاميين قد بدوا وحرفوا والافعيسى كان موقرا لما جاء به موسى عليه السلام وكلاهما مبشران بمقدم

نبينا نبي الرحمة وقد امرهم انهم وانبيائهم وكتابتهم بذلك وانما  
 بنى اسلافهم الحصون والقلاع بقرب المدينة لنصرة رسول آخر  
 الزمان فامروهم بمهاجرة اوطانهم بالناس الى تلك القلاع والبقاى حتى  
 اذا ظهر وعلم الحق بفاران وهاجر الى دار هجرته يثب نصره  
 وعاونوه وذلك قوله تعالى \* وكانوا من قبل يستكفون على الذين  
 كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين \*  
 وانما الخلاف بين اليهود والنصارى ما كان يرتفع الابهكمه اذ كانت  
 اليهود تقول ليست النصارى على شئ وكانت النصارى تقول  
 ليست اليهود على شئ وهم يتلون الكتاب وكان النبي صلّم يقول  
 لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل وما كان يكتمها اقامتها  
 الا باقامة القرآن وتحكيم نبي الرحمة رسول آخر الزمان فلما ابوا ذلك  
 \* ضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآؤا بغضب من الله ذلك بانهم  
 كانوا يكفرون بآيات الله \* واختلفت اليهود نيفا وسبعين فرقة اشهرها  
 واطهرها الثمانية والعيسوية واليودعانية ومنهم الموشكانية والسامرة  
 فهذه اربع فرق هم الكبار وانتسبت منهم الفرق الى احدى وسبعين  
 فرقة وهم باسرها اجعوا على ان في التوراة بشارة بواحد بعد  
 موسى وانما افترقوا اما في تعيين ذلك الواحد او في الزيادة على  
 الواحد وذكر المشيخا وآثاره ظاهرة في الاسفار وخروج واحد  
 في آخر الزمان وهو الكوكب المضي الذي تشرق الارض بنوره  
 ايضا متفق عليه واليهود على انتظاره \* والنصارى امة المسيح عيسى  
 بن مريم عليه السلام وهو البعوث حقا بعد موسى المبشر به في  
 التوراة وكانت له آيات ظاهرة ونباتات زاهرة مثل احياء الموتى وبراء  
 الاكبه والابرس ونفس وجوده وفطرته آية كاملة على صدقه وذلك  
 حصوله من غير نقطة سابقة ونقطته من غير تعليم سالف وجيع

الانبياء بلاغ وحجيم اربعون سنة وقد اوحى اليه انطافا في المهد واوحى اليه ابلانا عند الثلاثين وكانت مدة دعوته ثلث سنين وثلاثة اشهر وثلاثة ايام فلما رفع الى السماء اختلف الخواريون وغيرهم فيه وانما اختلافهم تعود الى امرين احدهما كيفية نزوله واتصاله بامه وتجسده الكلمة والثاني كيفية صعوده واتصاله باللائكة وتوحد الكلمة ثم افتترقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة و~~كبار~~ فرقة ثلثة الملائكة والتسبورية واليعقوبية وانشبت منها سائر الفرق وقد ذكر الشهرستاني هذه الفرق كلها في الملل والتحل وليس حكاية احوالها من غرضنا في هذا المختصر \* واما من له شبه كتاب فهم المجوس والماتوية واصحاب الاثني وسائر فرقهم يقال لهم الدين الاكبر والملة العظمى اذ كانت دعوة الانبياء بعد ابراهيم الخليل عليه السلام لم تكن في العموم كالدعوة الخليلية ولم يثبت لها من القوة والشوكة والملك والسيف مثل الملة الخنيفية اذ كانت ملوك الجحيم كلها على ملة ابراهيم وجبى من كان في زمان كل واحد منهم من الرعايا في البلاد على اديان ملوكهم وكان للوكنهم مرجع هو مويد مويدان اعلم العلماء واقدم الحكماء يصدر عن امره ولا يرجعون الا الى رايه وبعضهونه تعظيم السلاطين خلفاء الوقت وكانت دعوة بني اسرائيل اكثرها في بلاد الشام وماوراءها من المغرب وقل ما سرى من ذلك الى بلاد الجحيم وكانت الفرق في زمان ابراهيم الخليل راجعة الى صنفين احدهما الصائبة والثانية الخنفاء والفرقة الاولى هم عبدة الكواكب والثانية هم عبدة الاصنام وكان الخليل مكلفا بكسر المذهبين على الفرقتين وتقرير الخنيفية السمحة السهلة التي هي الملة الكبرى والشرعية العظمى وذلك هو الدين القيم وكانت الانبياء من اولاده كلهم يقررون الخنيفية وبالحصوص



صاحب شرعنا محمد صلى الله عليه وسلم كان في تقريرها قد بلغ  
 النهاية القصوى واصاب في الرمي واصحى ثم افترقت المجوس على  
 فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في الملل وذكر مقالاتهم ولعلنا  
 قد تكلمنا على اعم العالم وبعض الفرق منهم في كتاب لقطة الجبال  
 مما تمس الى معرفته حاجة الانسان وكذلك على حكماء اليونان بالاجمال  
 ثم المتأخرون من فلاسفة الاسلام مثل يعقوب بن الحسن الكندي  
 وحسين بن اسحق ويحيى التهمى وابي الفرج المفسر وابي سليمان  
 السنجري وابي سليمان محمد المقدسي وابي بكر ثابت بن قرة وابي تمام  
 يوسف بن محمد النيسابوري وابي زيد احمد بن سهل البلخي وابي محارب  
 الحسن بن سهل بن محارب القمي واحمد بن الطيب المرخسي وطلحة  
 بن محمد التسفي وابي حامد احمد بن محمد الاسفرائيني وعيسى بن علي  
 الوزر وابي علي احمد بن مسكويه وابي زكريا يحيى بن عدي الضميري  
 وابي الحسن العامري وابي نصر محمد بن محمد بن طرخان الفارابي  
 وغيرهم وانما علامة القوم ابو علي الحسين بن عبد الله بن سينا قد  
 سلخواكلهم طريقة ارسطاطاليس في جميع ما ذهب اليه وافرد به سوى  
 ثلاث يسيرة ربما رأوا فيها رأى افلاطون والمتقدمين ولما كانت  
 طريقة ابن سينا ادق عند الجماعة ونظرة في الحقائق اغوص اختار  
 الشهرستاني في الملل والحل نقل طريقته من كتبه على ايجاز واختصار  
 لانها صيون كلامه ومتون مرامه واعرض عن نقل طرق الباقيين  
 وليس ذكر ذلك من غرضنا في هذا المقام لان المقصود هنا الاشارة  
 الى ضبط الاطراف فقط واما حكماء الهند فكان لفيثاغورس الحكيم  
 اليوناني نليذ يدعى قلاتوس قد تلقى الحكمة منه وتلذ له ثم صار الى  
 مدينة من مدائن الهند واشاع فيها رأى فيثاغورس وكان يرحجن  
 رجلا جيد الذهن ناقد البصر صائب الفكر راغبا في معرفة العوام

العلوية قد اخذ من قلائوس الحكيم حكمته واستفاد منه علمه وصنعه  
فلما توفي قلائوس ترأس برجن على الهند كلهم فرغب الناس في  
تلطيف الابدان وتهذيب الانفس وكان يقول اى امرى هذب نفسه  
واسرع في الخروج عن هذا العالم الدنس وطهر بدنه من اوساخه  
ظهر له كل شئ وطاب كل غائب وقدر على كل مقتدر وكان محبوبا  
مسرورا ملتذا عاشقا لايمل ولا يكل ولا يمس نصيب ولا لغوب  
فلما نهج لهم الطريق واخرج عليهم بالحجج المنقبة اجتهدوا اجتهدا  
شديدا وهم فرق ايضا \* وما قد قضى الرجن لابد واقع \* واما  
تاريخ الهند فقد صنف فيه محمد بن يوسف الهروى كتابا ووصفها  
بما فيها وكتب تاريخ الهند بالفارسية كثيرة جدا وتاريخ الهند الجديد  
الغربي ترى لبعض التأخرين نقله من الافرنجى وضم اليه اشياء  
من شرح التذكرة فذكر اخبار القطر المعروف ببكى دنيا اعنى امريكا  
واوصافها وخواصها وكيف وجدها المتأخرون بعدما يحجز المتقدمون  
عن الوصول اليها وقد ذكرنا طرفا من احوال الهند وماجراتها في  
حجج الكرامة في آثار القيسامة فان اردت الاطلاع عليها فعليك بها  
نجدتها كتابا لا مثل له في باب وبالله التوفيق وهو المستعان ولا حول  
ولا قوة الا بالله العلى العظيم الشأن ولما بلغ القول منا الى هذا المقام  
ختمنا الكلام وسمينه \* بختيار الاكوان \* في افتراق الامم على المذاهب  
والاديان \* وهى اخت رسالتنا السماة بلقطة الجبلان بما تمس الى  
معرفة حاجة الانسان وهاتان اختان ابوهما « اعنى المؤلف » واحد  
وامهاتهما يعنى ماآخذهما شتى ولا بد من جمعهما لمن يروم الفائدة  
التامة والمنفعة العامة كيف وقد اجتمعت فيهما نتائج افكار المحققين  
من السلف \* ووقفت عندهما انظار المحصلين من الخلف \* فهما  
جنتان \* ذواتا افنان \* فيهما من كل فاكهة زوجان \* والذى  
غرسهما يده في بساتين القراطيس \* واطلقهما في مروج الكراريس \*

\* بسمي \* بصدق بن حسن بن علي \* ويكنى بابي الطيب القنوي \*  
 \* البخاري ختم الله له بالحسن \* واذاقه حلاوة رضوانه \*  
 \* الاسني \* وحشره في زمرة الصالحين وجعل له لسان \*  
 \* صدق في الآخرين \* وآخر دعواه ان الحمد لله \*  
 \* رب العالمين \* وصلى الله وسلم على رسوله \*  
 \* محمد سيد الانبياء وخاتم المرسلين \*  
 \* وعلى آله واصحابه هداة المسلمين \*  
 \* الى التيمم القيم \* وحداة \*  
 \* المؤمنين الى دار اليقين \*  
 \* ومقام كريم \*





يقول العبد الفقير الى ربه مولى المواهب \* سليم فارس مدير الجوائب \*  
قد نوهت في احدى الجوائب بالتأليف النفيسة التى اجادها بحر  
العلوم العربية \* وفخر الامة الاسلامية \* وبدر الاقطار الهندية \* الملك  
الهمام \* الذى اشتهر فضله ونبله بين الخاص والعام \* الثواب السيد  
محمد صدبى حسن خان ملك بهوبال \* امام كل من كتب وقال \* ولاذ  
كل من فى ظله قال \* والآن اقول انه صدر امره السامى الشريف \*  
ورسمه العالى المنيف \* بان هذه الكتب المذكورة \* والنقائس المدخورة \*  
تطبع فى مطبعة الجوائب \* فتلقب امره بالامثال كما هو الواجب \*  
وعجلت اولاً الى طبع احدها وهو هذا الكتابسمى « بلمقطه الجملان »  
فجاء بحمده تعالى فى غاية الضبط والانتقان \* يعجب الناظر فيه \*  
ويروق متأمل معانيه \* فله جمع فاوعى \* وحوى من كل اجناس الفوائد  
جنساً ونوعاً \* فهو جدير بان يكون فى خزائن الملوك \* ويستفيد منه  
الملك والملوك \* فاحرص على اقتنائه ايها الاديب \* وادع لمؤلفه  
بطول العمر فانه عند اهل الادب اوفر حظ ونصيب \* ولهذا قرظه  
عدة من العلماء \* ونوهوا به للكبراء والعظماء \* فادرجنا تقريرهم  
زيادة فى محاسنه \* وان كان حسنه مستغنياً فى نفس الامر عن ذلك  
عند زاكته \* وهذا ترتيب ما ورد البنا من كلامهم \* وبيدع نظامهم \*

﴿ للعالم العلامة التحرير المذهب \* الشيخ ابراهيم افندى الاحدب ﴾  
﴿ محرر ثمرات الفنون \* الذى تشهد بفضلته الشروح والمتون ﴾

اما بعد حمد الله تعالى على ترادف آلائه \* وصلاته وسلامه على خير  
خليقته واصفيائه \* وعلى آله وصحبه \* وشيعته وحزبه \* فالى وقفت

وقوف ناظر بعين البصيرة والبصر \* متدبر بمرآة الفكر ما لا تصل الى  
كنه ادراكه الفكر \* على مؤلف جليل وسم بلمعة الجلال \* وذيل له  
عرف بخبئة الاكوان \* لحضرة المولى النبيل \* والملك الجليل \* محرز  
فضيلتي العلم والعمل \* وموضح سنن الفضائل بعطف فضله بلا بدل \*  
انفاضل الذي جاء بما يبدية لما اندرس من آثار العلم خير معيد \*  
الخليق بكل شكر وثناء لما ابدعه من الفنون في هذا العصر الجديد \*  
السيد محمد صديق حسن خان \* ملك مملكتهم \* بهوپال من الهند  
في هذا الزمان \* امد الله تعالى في حياته \* وكفر سيئات ما جناه  
علينا الزمان بنشر حسنه \* فاذا ذلك المؤلف وذيله كتابان بديعان \*  
نشرنا في طي تلك الصحف من بيان المعاني ما يقصر عنه بديع الزمان \*  
حيث قيدا اوابد الفوائد \* ونظما في سلك التقرير انواع الفرائد \*  
واتيا من علم التاريخ ما يتأثر به ابن الاثير \* ومن فن الهيئة ما يستخرج  
به ابو معشر دقائق الخبايا في التقرير \* ومن بيان افتراق الاديان في العلم  
والعمل \* ما يتعدا طريقه صاحب المثل والعمل \* فاما ابداع تلك اللقطة  
التي ظفر بها الجلال \* وقصر عن ادراك ما فيها العاجز والكسلان \*  
فوجب ان يعرف، بنائها وان كانت معرفة لا تقبل التكبر \* ويسوغ  
ان يتمتع بمعقود دررها الفنى والفقر \* لكن لا يجوز ان ترد الى  
صاحبها مع معرفته \* بل يجب ان يستأثر بها المؤمن حيث كانت  
اجل حكمة \* وهى من ضالته \* فهو يقف بها وان سرحت افكاره  
على خبايا في زوايا الغيب \* بحيث يكون على يقين بادراك ما خفى على  
سواه بلا ريب \* اذ لم يخرج مبدئها حفظه الله تعالى عن السنة  
والكتاب \* ودخل الى بيت العلم لادراكها من خير باب \* فبين الليالي  
والايام \* والشهور والاعوام \* واصعد الفكر درجات في بيان السماوات  
بالدقائق \* واتى بالسهل الممتع على سواه في مجاز تلك الحقائق \* وابان  
فصول العام بما طاب به نسيم الصبا \* واطلع للاحداث في حداث

تلك الطروس زهر الربى وفصل الكواكب في منازلها بما تمتطقت  
لخدمته الجوزاء \* وجعلت الثريا شفا لغاية حيفا طلعت الزهرة غرة  
لها في السماء \* ولم يخل بذكر ابتداء الامم والدول \* وحديث الملاحم  
التي ترك كثير بعلمها العمل \* والمع يذكر عمر الدنيا الفانية \* وان كان  
لا يؤثرها على الاخرى الباقية \* واغاد انواع الامم واختلاف اجيالهم  
مع تفصيل الانساب \* وبين نبذة من تاريخ بعض الرسل والامم جاء  
فيها بالحب العجائب \* واحسن بيان طبقات الدول والملوك \* بما اوضح  
بنظم درره السلوك \* مما يشوق الناظر اذا عمل في تدبره الحواس \*  
واستعاذ به مما في كتب المحدثين من شر الوسواس الخناس \* وخلاصة  
القول فيه لمن هو بنظر الانصاف فيه سالك \* انه كتاب جليل  
القيمة يستقيم به تقويم المسالك \* ويستغنى من اقتناء \* عن تلك الكتب  
المطولة \* بما يفصل له شقة الكون اذا اجل ما فصله \* وقد اصاب  
بجعل ما فيه مما تحس اليه حاجة الانسان \* اذ يفيح به ان لا يطلع  
على ما فيه من معاني البيان \* فجزى الله تعالى مؤلفه خير الجزاء \*  
وافاء عليه بانفان فضله لجهاد نفسه في هذه الليالي الكافرة  
يا بداع الابداء \* واطال ايامه بالعز والاقبال \* ليكون عدة في هذا  
الزمن لتريق الآمال \* وادام بدر الهند مجد اقطارنا العربية بانواره \*  
ويغبض على اوطانتنا من مدد براعه ما يستمد به الولي من اسراره \*  
ورجائي من يفيض اياديه \* ان يقبل ثنائي وان قصرت فيه \* غير اني  
اقول بما اشعره من الموزون \* وان رغم انف قوم يذمون النعروهم  
لا يشعرون \*

\* اهدت الى قلائد العقيان \* بحلى البدائع لقطه العجلان \*  
\* وجلت على من البيان سطورها \* فقرأ نظمت بها عقود جمان \*  
\* وتبرجت منها لدى عرائس \* اغتت فؤادي عن وصال غواني \*  
\* فعلت مواردنا وقد حلت عري \* همى وجيد مسرني ولساني \*

\* من كل سطر قد بلغت القائه \* تبدي فتونا وهي كالانسان \*  
 \* جاءت بما علم الاوائل قبلنا \* مما وراء الغيب بالكنمان \*  
 \* درر زهت غرر البديع بنظمها \* لما تجلت في اجل بيان \*  
 \* واقت بتاريخ الزمان وما حلا \* فيه ومر على بني الانسان \*  
 \* وابانت الدنيا ومن فيها مضي \* حتى حديث الشمس بالحسبان \*  
 \* وبها على الاسماع طافت راحة \* بصفائها قد صح سكر جناني \*  
 \* صعدت الى السبع الطباقي فانزلت \* بسناء كوكبها على صكيوان \*  
 \* قد فصلت اعم الورى وملوكهم \* بمفصل الباقوت والمرجان \*  
 \* سفر شريف اسفرت منه لنا \* اقمار حق في سما العرغان \*  
 \* وعلا على الفلك اثر ثريا ابنه \* بجليل ما فيه من الاتقان \*  
 \* لله ذيل قد اضيف له به \* ابدى اختلاف مذاهب الاديان \*  
 \* حققت فيه الجوهر الفرد الذي \* قد ارغم النظام بالبرهان \*  
 \* اهدى الساء لسيد ايداهما \* لعصابة الادباء بالاحسان \*  
 \* مولى من الهند اقتضت آثاره \* ث العلوم بشاسع البلدان \*  
 \* ومحمد المهدي جاء محمدا \* بسنا الرشاد معالم الايمان \*  
 \* فانار اقطار الوجود بفضله \* رغما لاهل الزنج والطغيان \*  
 \* ابدى لنا العلامة الثاني وان \* شمتاه اول ما له من ثان \*  
 \* ملك جليل اقدر حيث بدا يرى \* سامي العلا رغم العدى والسنان \*  
 \* لازال نشر من خبايا فكره \* ما فاح عرف الطيب في الاكوان \*  
 \* وسرب له سير تفض لطائما \* يكبو الكبا منها بكل مكان \*  
 \* فادام فضل هداة فينا باويا \* بحبي الوجود وكل شئ فان \*

من للعالم العلامة المهذب التحرير \* الشيخ يوسف افندي الاسير

﴿ محرر المتون والشروح اى تحرير ﴾

جدا لمن خلق الانسان وعلمه البيان \* واصله لذلك بخطاب الانسان



وحط البنان \* اذ لولاهما لم يصل الى العرفان \* وكان ملتحقا بسائر  
 الحيوان وانما الكتب المؤلفة \* اعظم وسائل المعرفة \* وحافضة لها  
 من الضياع \* اذ كل علم ليس في القرطاس ضاع \* فهو صوان غررها  
 لداريها \* وصدق دررها وفلك دراريها \* لاسيما المؤلف المأوف  
 الحامي للروض السلوف \* المسمى لقطة الجبلان \* اذ كل كتاب في فند  
 منه خجلان \* لا غرو ان اقوال الملوك ملوك الاقوال \* واذ انجم الدر  
 انطقا نور التجوم وزال \* كيف لا ومؤلفه شمس المعارف \* ذو  
 العوارف والطل الوارف \* على النشان \* عزيز السلطان \* محمد صدق  
 حسن خان بهادر \* ادام الله تعالى بهاء در كلامه بالكمال وابد كلام  
 عدوه الهادر \* قلله دره كيف اتخيل دوق فوائده الجليلة الانية \*  
 وغاص على احرار فرأته الجملة الرقعة الزينة \* وسعى حتى وصل  
 الى الحقيقة \* ولكن باجل اسلوب واحسن طريقه \* فصاد تلك  
 الاويد الاوانس \* وجع اشقات تلك انسوار التفانس \* كتاب تشهيه  
 كل النفوس \* وتستره بقرطها كل عروس \* منزه عن اللغو ولتأيم \*  
 زهدة لكل ذوق سليم \* سطوره في طروسها \* كسطور الجنان  
 في غروسها \* جنه دان اكل جاني \* بدع الماني ربيع المعاني \* ما سمحت  
 قريحة بمثاله \* ولا نسجت يد على منواله \* فهو سلافة العصر \* ويتيم  
 الدهر \* يفوح منه نفع الطيب \* ويصفه كل طيب \* لا زال مصنفه  
 مشمولا بصنوف شمائل الكمان \* مستويا على عرش الملك بكل توفير  
 واجلال \* مشرقا في فلك السعادة \* مشرقا بكل سيادة \* ذا همة  
 صلبة \* وفكرة شعر جليلة \* متلقيا راية الحمد باليمين \* منظورا بعين عناية  
 رب العالمين \* يحاه ختام الانبياء والمرسلين \* عليه وعليهم الصلاة  
 والسلام اجمعين \* شعر

\* اعتود تنظمت من جنان \* تهلى بها صدور الحسان \*  
 \* ام جنان فيها خجائل زهر \* وفنون الثمار في الافسان \*

- \* لم كتاب حوى التواريخ طرا \* ويسان الاديان . بالانسان \*
- \* ذو اختصار بلا اختلال لهذا \* قد تسمى بقطعة الجبلان \*
- \* فله الله ما الذ واشهى \* ما حوى من بديع حسن البيان \*
- \* فائق رائق انيق زنيق \* معجب مطرب رشيق المباني \*
- \* ما سمعنا بمثله او رأينا \* فلهذا نصوته في الجنان \*
- \* حفظ الله املا بمقتضه \* وفؤادا الى تلك البنان \*
- \* ياله من مصنف لبديع \* بيان ازرى على الهمدانى \*
- \* قلت لما رأيته صبح ما قبـل \* كلام السلطان كالسلطان \*
- \* فجزاه الاله عنا بخير \* نافعا للورى عظيم الشان \*

وله للعالم انما ضل البارع التحريز السيد خليل افندى البربر

- \* فتحت الكبا بعرف الجنان \* عرفنى بما اراح جنائى \*
- \* ام كؤوس ادارها كحل الطر \* فى علينا من ثغره الاقحوانى \*
- \* ظي انس بديع خلق وخلق \* ماله وهو مفرد الحسن ثان \*
- \* ان بدا وجهه وماس دلالا \* لاح بدراعلا على غصن يان \*
- \* صد عنى ولم يكن لى ذنب \* غير ذل الهوى به والهوان \*
- \* كم اتاديه وهو غير مجيب \* واعنائى من عطفه المران \*
- \* عادل القد جائر ذو دلال \* وجتاه قد سمرت نيرائى \*
- \* طرفه الباسلى ينث سحرا \* راح هاروت من معانيه طائى \*
- \* خص بالحسن فى الملاح ولكن \* لم يجانسه منه بالاحسان \*
- \* صده زادنى كجفتيه سقما \* فنى منه اشتق بالتدائى \*
- \* لست اسلو النقاط در حديث \* منه الا بقطعة الجبلان \*
- \* الكتاب الذى جلا كل معنى \* جاءنا مبديا بديع المعانى \*

\* لقطه الجلان \*

\* من تأليف مفرد العصر مولى الفضل بين الملا رفيع الشان \*  
 \* الملك المفضل ربه المعالي \* والتبيل التيه سامى المكان \*  
 \* ملك تحسد الجيوم علاه \* حيث عنه تنزل الفرقدان \*  
 \* ذو المعالي محمد من تبدي \* حسنا صادقا بهي المعالي \*  
 \* تاج اهل الكمال بين البرايا \* درة الفضل عقد جيد الزمان \*  
 \* ناظم يسهل ابن سهل مقاما \* عنده مثلا يهون ابن هاني \*  
 \* ملنقى بحر العلوم فردى \* تلق وردا حلا بنيل الاماني \*  
 \* ذكره ضاع نشره فاهتدينا \* بشده الى رياض الجنان \*  
 \* واياديه فضله لريد \* بالعطايا كالعارض الهتان \*  
 \* ذويراع يروق في الطرس وشيا \* بمعان تغنيك عن بنت حان \*  
 \* اسمر يخلل الرشاق العوالى \* رسمه لم ينله حد الهياى \*  
 \* قد جلاه لنا جليل مقام \* ركن عز في مذهب التعمان \*  
 \* بحصول المأمول منه اجتلينا \* حسن علم الاصول بالتبيان \*  
 \* وبهذا الكنز ابدى فتونا \* بمعان تجلو عقود الجمان \*  
 \* كم ارانا من حكمة فيه لما \* قام يروى اخبار اهل الزمان \*  
 \* فابن خلدون لورآى طرفا من \* طرف منه راح بالوجد طاني \*  
 \* يا له الله من كتاب فريد \* لاح كالعقد في نخور الحسان \*  
 \* قد شمعنا من نفحه كل طيب \* اظهرته خبيثة الاكوان \*  
 \* وحبانا من البدع بديعا \* معربا للسماع لمن المثاني \*  
 \* دام منشه ساميا بسعود \* ومقام يعلو على كيان \*  
 \* ما تحلت اجسادنا بعقود \* من كتاب ابدى لآي البيان \*  
 \* فاح بالطغ الذي قال ارخ \* طيسا نشر لقطه الجلان \*

٢٢ ٥٥٠ ٥٣٩ ١٨٥

سنة ١٢٩٦

